



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

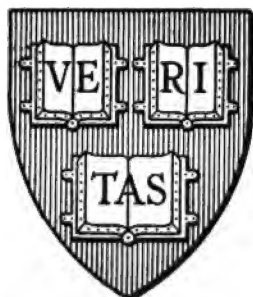
About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



CP 385.5 (33)

121



HARVARD
COLLEGE
LIBRARY

ХРИСТИАНСКОЕ ЧТЕНІЕ,

ИЗДАВАЕМОЕ

ПРИ САНКТПЕТЕРБУРГСКОЙ ДУХОВНОЙ
АКАДЕМИИ.

Наздани на основаніи Апостолю и Пророку,
сущу краеугольну самому Исусу Христу.
Ефес. 2, 20.

33
Часть XXXIII.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФИИ МЕДИЦИНСКАГО ДЕПАРТАМЕНТА
МИНИСТЕРСТВА ВНУТРЕННИХЪ ДѢЛЪ.

1829 года.

△
СП 395.5 (33)



Съ дозволенія

**Цензурнаго Комитета, учрежденнаго при
Санктпетербургской Духовной Академіи.**

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО ВАСИЛІЯ ВЕЛИКАГО

НАСТАВЛЕНІЕ ЮНОШАМЪ,

КАКЪ ПОЛЬЗОВАТЬСЯ ЯЗЫЧЕСКИМИ
ПИСАТЕЛЯМИ.

Юноши! Многія причины побуждаютъ меня дать вамъ наставленіе въ томъ, что нахожу я очень важнымъ и что, надѣюсь, будетъ полезно вамъ, если вы примете мой совѣтъ. Ибо достигши такихъ лѣтъ, много образовавшись въ училищѣ опыта и сверхъ того довольно испытавши непосредственно судьбы; которое всему научаетъ, я столько приобрѣлъ уже знанія въ дѣлахъ человѣческихъ, что вступающимъ только на поприще жизни, кажется, могу указывать безопаснѣйшій путь. По родству духовному, я для васъ первый послѣ родителей, и самъ не менѣе ихъ имѣю расположеніе къ вамъ; даже думаю,

если не обманываюсь въ своемъ мнѣніи о васъ, что и вы, обращаясь со мною, не пожелаете возвратиться къ родителемъ. И пакъ, если вы со всѣмъ усердіемъ примете слова мои: то будете принадлежать ко впо-рому разряду людей, похваляемыхъ Гезіодомъ. Если же не примете: то я не скажу ничего огорчительнаго для васъ; но вы сами можете припомнить пѣ пѣсни Гезіода, гдѣ онъ говоритъ: *превосходенъ* поэтъ, кто самъ собою усматриваетъ, что должно ему дѣлать; *хорошъ* и поэтъ, кто слѣдуетъ наставленіямъ другихъ; но кто ни къ тому ни къ другому не способенъ, поэтъ *вовсе бесполезенъ*.

Не удивляйтесь, если вамъ, 'которые каждый день собираетесь къ учителямъ и знакомитесь съ просвѣщенными мужами древности, упражняясь въ чтеніи оспавленныхъ ими писаній,—если скажу вамъ, что и я по собственному опыту нашелъ въ занятіи семъ нѣчто полезное. Касательно сего-то предмета даю вамъ такой совѣтъ: не должно совершенно предавать симъ мужамъ, какъ бы какимъ кормчимъ, кормило своихъ мыслей и слѣдовать за ними, куда они ни поведутъ;

но, заимствуя отъ нихъ полезное, нужно знать, что должно и оставлять. Какіе же это предметы, и какъ ихъ различать,—сему я хочу научить васъ; начну съ слѣдующаго.

Мы, любезные, совершенно ни за что считаемъ наспоющую жизнь человѣческую; оппнюдь не почишаемъ и не называемъ благомъ того, что только въ теченіе жизни доставляетъ намъ пользу. Не только не поспавляемъ за великое ни знаменитость предковъ, ни силу тѣлесную, ни красоту, ни величіе, ни обширную славу, ни самое царство, ни всякое другое преимущество человѣческое; но все это признаемъ даже недостойнымъ желанія. Не удивляемся и тѣмъ, которые имѣютъ сіи преимущества: наши надежды простираются далѣе; мы все дѣлаемъ для жизни будущей. Посему утверждаемъ, что полезное для сей жизни должно и любить и снискивать всѣми силами, но презирать, какъ ничтожное, то, что не руководствуетъ къ будущей. Что касается до того, какова сія будущая жизнь, гдѣ и какъ мы будемъ проводить ее, то изъясненіе сего предмета слишкомъ обширно для наспоющаго разсужденія, и припомъ пребудетъ

гораздо совершеннѣйшихъ слушателей. Впрочемъ думаю, что довольно опшкрою для васъ, когда скажу, что, если бы кто умомъ своимъ объялъ и совокупилъ во едино все блаженство, которое испытано съ шѣхъ поръ, какъ люди начали сущесствовать: то нашлось бы, что сія совокупность не равняется ни малѣйшей части ожидаемыхъ благъ; что всѣ блага здѣшней жизни, въ сравненіи съ малѣйшимъ благомъ жизни будущей, гораздо ниже по достоинству, нежели сколько шѣнь и сновидѣніе ниже истины. Или, употребивъ сравненіе болѣе близкое, скажу сильнѣе: сколько душа по всему превосходнѣе тѣла, столько жизнь будущая превосходнѣе настоящей. Таковыя мысли внушаютъ само Священное Писаніе, обучающее насъ истинамъ неизреченнымъ.

Но доколѣ еще незрѣлый возрастъ не позволяетъ проникать въ глубину смысла сихъ истинъ; доколѣ мы упражняемъ духовное око наше въ другихъ писаніяхъ, имѣющихъ нѣкоторое сходство съ истиною, взирая на нихъ, какъ бы на шѣни и зеркала. Въ семъ случаѣ мы подражаемъ людямъ, приготавливающимъ себя къ подвигамъ рапоборства: они,

если сначала приучался къ быспрому движенію рукъ и ногъ, шо и на самыхъ сраженіяхъ получаютъ пользу отъ сихъ, по видимому, дѣпскаихъ упражненій. Мы должны быть увѣрены, что и намъ предлежитъ подвигъ величайшій изъ всѣхъ подвиговъ, для котораго мы должны все дѣлать, на приготовленіе къ которому должны употребить всевозможные шруды,—бесѣдовать и съ поэтами, и съ историками, и съ орашорами, и со всѣми людьми, отъ которыхъ можно ожидать какой либо пользы для образованія души. Красильщики наводятъ на полошню пурпуровый или какой другой цвѣтъ не прежде, какъ приготовавъ оное къ тому извѣстнымъ составами: такимъ образомъ и мы, если желаемъ, чтобы достоинство истины сохранилось въ насъ непомраченнымъ чрезъ все продолженіе жизни, не прежде должны приступать къ слушанію наукъ священныхъ и цайнственныхныхъ, какъ усоверчившись въ сихъ предварительныхъ познаніяхъ, шо есть, не прежде обращать взоры свои прямо на солнце, какъ уже привыкши смолрѣть на него въ водахъ, когда оно отражается въ оныхъ.

И такъ, если между науками вышними и

духовными есть нѣкоторое сходство: что
пріобрѣтеніе первыхъ не можетъ быть для
насъ бесполезно. Если же и нѣтъ сходства:
то одно познаніе различія ихъ, посредствомъ
взаимнаго противоположенія, немало уже
способствуетъ къ уразумѣнію того, какія
изъ сихъ наукъ превосходятъ. А съ чѣмъ бы
можно было сравнить ихъ и другія, дабы
видѣть подобіе?—Подлинно, какъ существен-
ную доброту дерева составляютъ благовре-
менно приносимые плоды; но припомъ служать
ему нѣкоторымъ украшеніемъ и листья,
колеблющіеся на его вѣтвяхъ: такъ равно
и у души преимущественную красоту со-
ставляютъ плоды истины; но не непріятнымъ
украшеніемъ для нея служить и внѣшняя об-
разованность; она подобна листьямъ, кои до-
ставляютъ плодамъ покровъ, а дереву красивый
видъ. Посему-то, какъ извѣстно изъ Писанія,
и Моисей, сей величайшій мужъ, коего имя,
за его мудрость, прославлялся всѣми людь-
ми, удостоился узрѣть *Сущаго* послѣ того,
какъ уже образовалъ умъ свой Египетскими
науками. Подобно ему, въ позднѣйшія време-
на и мудрый Даніиль, какъ повѣствуется,
не прежде изученія Халдейской мудрости въ

Вавилонѣ, прислуцѣ къ урокамъ мудрости Божественной.

Что внѣшнія познанія не бесполезны для души, о семъ довольно сказано. Теперь слѣдуетъ сказать о томъ, сколь много вы должны пользоваться оными. Начнемъ съ поэтовъ. Впервыхъ, поелику поэты изображаютъ различные предметы: то не ко всему безъ изключенія должно прилагать вниманіе. Когда они представляютъ вамъ дѣянія или изреченія мужей добродѣтельныхъ; павовыхъ людей должно любить, соревновать имъ и употреблять всѣ усилія содѣлаться подобными имъ. Но гдѣ они разсказываютъ о людяхъ развращенныхъ; тамъ вы должны запыкать уши свои и избѣгать подражанія такимъ людямъ точно такъ, какъ Улиссъ, по пищическому сказанію, избѣгнулъ очаровательнаго пѣнія сиренъ. Ибо знакомство съ худыми разсказами есть уже нѣкопорымъ образомъ путь къ самымъ худымъ дѣламъ. Почему всячески должно хранить душу свою, и чтобы съ пріятностію рѣчи непримѣтно не принявъ чего нибудь вреднаго, подобно какъ принимаютъ съ медомъ ядовитыя вещества. И такъ не будемъ хвалить поэтовъ, когда

они злословятъ, насмѣхаюся, описываютъ
 сласполюбцевъ и пѣяницъ, или когда опредѣ-
 ляютъ счастье роскошесствомъ спола и лю-
 бостраспнымъ пѣніемъ. Но всего менѣ по-
 кажемъ къ нимъ вниманія паче, гдѣ они вос-
 пѣваютъ боговъ, особливо, когда предсав-
 ляютъ ихъ многоразличными и припомъ не-
 согласными между собою. Ибо у поэтовъ
 шаковы боги: братъ возмущается противъ
 брата, отецъ противъ дѣтей, и наоборотъ,
 дѣти ведутъ непримиримую войну съ роди-
 телями. А спудодѣнія боговъ, любовныя
 ихъ безчинства и кровосмѣщенія, совершае-
 мыя открыто, преимущественно же Юпи-
 тера, сего верховнаго надъ всѣми прочими
 владыки, какъ величаютъ его поэты, (по-
 елику подобнаго даже о скопцахъ не лзя
 рассказывать безъ стыда) предсавимъ ще-
 аспральнымъ лицедеямъ.

Почти то же самое могу сказать объ
 историкахъ, особенно, когда они повѣспву-
 ютъ для забавы слушателей. Не будемъ по-
 дражать и орапорамъ въ искусствѣ оболь-
 щать. Ибо намъ, копорые вступили на пря-
 мой и истинный путь жизни, копорымъ за-
 конъ не позволяетъ и судиться, неприлично

обманываешь ни въ судилищахъ, ни въ другихъ случаяхъ. Лучше воспользуемся у нихъ шмемъ, что они сказали въ похвалу добродетели, или въ порицаніе порока. Какъ въ цвѣтахъ другіе любятъ только пріятнымъ запахомъ или красивымъ видомъ, а пчелы собираютъ съ нихъ еще и медъ: такъ и здѣсь шмь, которые ищутъ въ произведеніяхъ сего рода не одного удовольствія и увеселенія, могутъ приобрести отъ нихъ нѣкоторую пользу для души. Вы должны пользоваться ими, во всемъ подражая пчеламъ. Онѣ не на всѣхъ цвѣтахъ равно оспанавливаются, не силятся унести съ собою цѣлыми цѣ цвѣты, на кои садятся; но, собравъ съ нихъ то, что нужно имъ для ихъ работы, прочее оспавляютъ. Равно и мы, если разумны, будемъ выбирать изъ сихъ сочиненій только нужное для себя и согласное съ истиною, а прочее оспавлять безъ вниманія. И какъ, срывая цвѣты съ розоваго куста, мы отводимъ шипы; такъ и здѣсь, заимствовавъ полезное, будемъ оберегаться вреднаго.

И такъ нужно сначала обозрѣть каждую изъ наукъ и приспособить къ своей цѣли, какъ говоритъ Дорическая пословица: *веди*

мѣлою по снурку. Доелику къ будущей жизни нашей мы должны стремиться путемъ добродѣтели; а она много прославлена и поѣсами, и историками, и еще болѣе философами: по въ ихъ твореніяхъ именно на сей предметъ мы и должны обращать свое вниманіе. Немало пользы происпекаетъ и изъ того, что души привыкають обращаться съ добродѣтелію еще въ юношесствѣ: ибо наставленія ея, глубоко впечатлѣваясь въ душахъ нѣжныхъ, оспаяются обыкновенно неизгладимыми. Можно ли, на примѣръ, думать, чтобы Гезіодъ, составляя слѣдующіе стихи, всѣми повсюдуемые, имѣлъ въ виду что либо другое, а не то, чтобы поощрить къ добродѣтели юношей? Водитъ они: „Тяжелъ и неприспугень вначалѣ, сопряженъ съ большими подвигами и трудами, и гористъ путь, ведущій къ добродѣтели. Посему - по не только не всякой можетъ вступитъ на оный, по причинѣ крупизны его, но и вступившему нелегко достигнуть вершины. Если же кто поднимется на высоту его: тогда увидишь, что путь сей ровень и гладокъ; что онъ пріятнѣе другаго пути, ведущаго къ пороку; и что его скоро можно найсти

по причинѣ близости.“ Кажется, что спикторъ написалъ сіе не для чего другаго, какъ для того, чтобы привлечь насъ къ добродѣтели и сдѣлать всѣхъ добрыми, и чтобы мы, изнуренные трудами, не сошли съ сего пути прежде достиженія цѣли. Такъ, если бы и другой кто подобнымъ сему образомъ воспѣлъ добродѣтель, мы приняли бы его пѣсни, какъ руководствующія къ той же цѣли.

Даже я слышалъ отъ одного любителя слова, который наилучшимъ образомъ умѣлъ понимать мысли поэта, что и вся Одиссея Гомерова есть похвала добродѣтели, и къ сей цѣли все направлено въ ней, кромѣ побочныхъ украшеній. Особенно это видно тамъ, гдѣ представляется намъ вожь Келлианъ, спасшійся отъ кораблекрушенія. 1) Впервыхъ, лишь только онъ явился, царица ощутила къ нему уваженіе; столько-то мало внушилъ онъ стыда, представившись намъ и одинокимъ! — Сіе по тому, что, вмѣсто одежды, его украшала добродѣтель. Потомъ и прочіе Феакіане столько почтили его, что всѣ, оставивъ изнѣженный

*) Одисс. Пѣсн. 6 и 7.

образъ жизни, спали снимать съ него образъ, подражать ему, и всякой изъ нихъ ничего болѣе тогда не желать, какъ содѣлаться Улиссомъ, спасшимся отъ кораблекрушенія. Здѣсь, какъ говорить упомянутый эпикоповашель мыслей поэта, Гомеръ, сколько не вслухъ и не прямо, говорить: о люди! вы должны спараться о приобрѣщеніи добродѣтели, которая выплываетъ и съ перепѣвшимъ кораблекрушеніе, и выброшеннаго на землю нагимъ дѣлаетъ почтеннѣе благоденствующихъ Феакіанъ. И дѣйствительно такъ: другія стяжанія, переходя изъ рукъ въ руки, подобно, какъ коспи въ игрѣ, почти сколько же принадлежатъ и другимъ, сколько владѣтелямъ оныхъ. Одно сколько изъ стяжаній неопъемлемо: это добродѣтель, остающаяся съ человѣкомъ и при жизни и по смерти. Посему-то и Солонъ, обращаясь къ богатымъ, говорить: *Но мы ни на какія сокровища не слѣняемъ богатства добродѣтели. Ибо оно неутрачено; а стяжанія въ разлитныя времяна разлитнымъ достаются людямъ.* Подобныя списки находятся и у Феогнида, въ которыхъ онъ говоритъ, что Богъ (какого

онъ разумѣеть здѣсь) на ту и на другую сторону наклоняеть вѣсы жребія чловѣческаго, и тогда, какъ одни изъ людей обогащаются, другіе ничего не имѣють. — Софистъ Хіосъ Продикъ въ своихъ сочиненіяхъ подобнымъ образомъ умспивоваль о добродѣтели и порокѣ. Онъ заслуживаеть вниманіе, какъ мужъ, споющій уваженія. Волгъ что, онъ говоритъ, сколько я запомню его мысли, поелику не знаю словъ, кромѣ того, что онѣ написаны просно, безъ спихопворческой мѣры. — Къ молодому Геркулесу, находившемуся почти въ вашемъ возрастѣ, когда онъ разсуждалъ, какой лучше избрать ему путь жизни, прудный ли, ведущій къ добродѣтели, или другой — легчайшій, предспа-ли двѣ жены: это были добродѣтель и порокъ. Не смотря на ихъ молчаніе, топчась можно было различить ихъ по наружности. Ибо одна, для увеличенія ея красоты, одѣша была великолѣпно, изобиловала всѣми пріяшностями и вела за собою весь рой утѣхъ; показывал все сіе и обѣщая еще большее, она спаралась привлечь Геркулеса на свою сторону. Другая женщина была худощавая, смуглая; она приспально смотрѣла

на Гerkулеса и говорила совершенно другое. Она ничего не общала ему легкаго, ничего пріятнаго, напропивъ безчисленные пируды, подвиги и множество опасностей, вездѣ—на сушѣ и на морѣ. Въ награду же за все сіе общала сдѣлать его богомъ (какъ разсказываетъ Хіосъ). Гerkулесъ избралъ послѣднюю, и слѣдовалъ за нею до конца жизни. И почти каждый изъ пѣхъ, копорые сколько нибудь извѣсны по мудрости, болѣе или менѣе восхваляли добродѣтель; паковымъ должно вѣрить и сообразовать свою жизнь съ ихъ наставленіями. Кпо уроки мудрости, словесно преподаваемые другими, оправдываетъ своею жизнію: *попъ одинъ илѣтъ разумѣ; протіе же суть тѣни блуждающіа*. 1) Мнѣ кажется, это походитъ на то, если бы живописецъ изобразилъ что нибудь превосходное въ своемъ родѣ, на пр. красшу чловѣка, а другой кпо нибудь на самомъ дѣлѣ былъ пакимъ чловѣкомъ, какого онъ представилъ на холстѣ. Ибо вслухъ, громко славить добродѣтель, говоритъ въ честь ея длинныя панегирики,—въ чашности же роскошь предпочитаетъ воздержанію, корысть—справедли-

1) Одисс. Пѣсн. 10.

ности, значить, по моему мнѣнію, уподобляться акперамъ, которые часто представляють лице государей и вельможъ, не бывъ ни пѣми, ни другими, даже; можетъ быть, не бывъ и свободными. Музыкантъ едва ли согласился на то, чѣобы играть на разспроенной лирѣ, и начальникъ хора—чѣобы управлялъ неспройными голосами.

Почему всякой шоптъ, чѣя жизнь не соопвѣпспивуетъ наспавленіямъ, проппиворѣчитъ самому себѣ, говоритъ съ Еврипидомъ: *языкомъ клялся, а мысль пребыла бездклятвы*, и спараеися не о шомъ, чѣобы быть добрымъ, а имѣть наружность добраго челоуѣка. Въ семъ-шо и соспоишь крайняя степень несправедливости, если вѣришь Платону, чѣо хопящъ казаться справедливыми, не бывъ таковыми на дѣлѣ. Изъ сего видно, чѣо мы должны принимашъ пѣ соиненія, копорыя содержатъ въ себѣ хорошіе примѣры для жизни. Поелику же благородные поступки древнихъ мужей или дошли до насъ по преданіямъ, или сохранились въ писаніяхъ поэшовъ и историковъ; шо мы и опседаъ должны извлекать пользу для себя.—

Часть XXXIII.

я

Вопшъ и примѣры. Одинъ низкой чловѣкъ поносилъ Перикла, но онъ не обращалъ на то вниманія; и въ продолженіе цѣлаго дня топтъ безъ пощады осыпалъ его ругательсвами, а сей оспивался хладнокровнымъ. Потомъ, по наступленіи вечера и мрака, когда ругатель началъ удаляться, Периклъ проводилъ его со свѣчею, и все это для того, чѣмъ не оспавилъ для себя безполезнымъ упражненіе въ философіи.—Нѣкто, разгнѣвавшись на Евклида Мегарскаго, грозилъ ему смертію, и поклялся исполнить сію угрозу. Евклидъ, съ своей спороны, поклялся примириться съ нимъ, и прекратилъ его ненависть къ себѣ.—Какъ полезно припоминать чловѣку таковыя примѣры, въ то время, какъ онъ распаленъ уже гнѣвомъ! Въ одной трагедіи безразсудная сказана мысль: *enѣвѣ вобрѣжаетъ руку на враговѣ*. Сему не должно слѣдовать, но несравненно лучше все не гнѣваться. Если же сіе покажется труднымъ, то, по крайней мѣрѣ, должно обуздывать гнѣвъ размышленіемъ, и не позволять ему выспунать изъ предѣловъ.

Но будемъ опять представлять примѣры благородныхъ поступковъ. Нѣкто напавъ на

Сократа, сына Софронискова, безъ милосердія билъ его по лицу. Сократъ ни сколько не пропиивался, и позволялъ сему сумашедшему насытити гнѣвъ свой, до того, что лице Сократа опухло, и покрылось ранами отъ ударовъ. Когда же потъ пересыхалъ битью, Сократъ ничего другаго не сдѣлалъ въ опмщеніе, кромѣ того, что на челѣ своемъ выставилъ имя виновника, подобно какъ на шапкѣ надписываютъ имя художника: *дѣлалъ такой-то*. Поелику сіи поступки близко подходятъ къ нашей нравственности; по думаю, что весьма полезно подражать столь великодушнымъ мужамъ. И въ самомъ дѣлѣ, поступокъ Сократа сходенъ съ тѣмъ заповѣдію, которая предписываетъ, не только не мстить, но ударившему по щекѣ подставляти и другую; а поступки Перикла и Евклида съ двумя другими, изъ которыхъ одна повелѣваетъ терпѣти и переносити съ кротостию гнѣвъ гонимель, а другая—благословляти, а не проклинати враговъ. Почему потъ, кто напередъ узнаетъ поступки язычниковъ, не будетъ отвергать и Евангельскихъ заповѣдей, какъ невозможныхъ. Нельзя умолчать и о поступкѣ Александра;

*

который взявъ въ плѣнь дочерей Дарія, когда услышалъ, что онъ одаренъ необыкновенною красою, не хотѣлъ даже и видѣть ихъ, считая безчестнымъ для побѣдителя мужей, быть побѣжденнымъ женами. Это согласно съ заповѣдію, по-которой взглянувшій на жену съ вожделѣніемъ, уже за то одно подлежитъ осужденію, что вознимѣлъ въ сердцѣ похотѣніе, хотя и не совершилъ дѣломъ прелюбодѣянія. А что касается до поспутка Клинія, одного изъ учениковъ Пифагоровыхъ,—едва можно повѣрить, чтобы сходство онаго съ нашими правилами нравственности произошло отъ случая, а не отъ нарочитаго имъ подражанія. Что же онъ сдѣлалъ? Имѣя всю возможность, посредствомъ клятвы избѣжать пени, состоящей въ шрехъ шаланшахъ, при всемъ томъ, что клятва его была бы справедлива, рѣшился лучше заплатить шребуемую сумму, нежели поклясться: кажется, онъ слышалъ заповѣдь, запрещающую намъ клятву.

Но возвратимся опять къ тому, о чемъ говорено было вначалѣ. Не все по порядку должно приниматься, но только полезное. Ибо спѣшно будетъ для насъ, если мы, имѣя опъ

вергаешь вредную для тѣла пищу, не будемъ имѣть разборчивости въ познаніяхъ, питающихъ душу нашу, и, подобно попоку, увлекая за собою все вспрѣчающееся, будемъ допускать до нея и доброе и худое, Кормчій не полагается безразсудно на вѣспры, но направляетъ корабль къ пристани; спрѣлокъ мѣлится въ цѣль; ваятель и древодѣль еспремятся къ концу своего искуства: послѣ сего, согласно ли съ разумомъ то, что мы унижаемся даже предъ сими художниками, унижаемся тѣмъ болѣе, что вѣрно можемъ усматривать цѣль нашихъ занятій? И ежели всякое произведеніе художниковъ имѣетъ какую нибудь цѣль; то ужели одна жизнь человѣческая не имѣетъ цѣли, сообразно съ копорою долженъ и говорить и дѣйствовать шопъ, кто не хочетъ совершенно уподобиться безсловеснымъ? или души наши, не управляемыя кормиломъ ума, должны, подобно ненагруженнымъ кораблямъ, по произволу, безъ всякаго намѣренія, носиться туда и сюда по волнамъ жизни? Нѣтъ,—мы должны поступать такъ же, какъ борцы или музыканты, которые занимаются именно тѣмъ, за что намѣреваются получить на-

грады, такъ что усовершенствующійся въ бѣженіи или въ панкратиі *), никакъ не будетъ упражняться въ игрѣ на лирѣ или на свирѣли. Такъ Полидамъ, прежде сраженія на Олимпійскихъ играхъ, оспанавливалъ на бѣгу колесницы, и симъ трудомъ укрѣплялъ свои силы. Милонъ никогда не двигался съ мѣста, и не оспавлялъ намащенного щита, на которомъ спановился, но выдерживая нападеніе отъ пѣхъ, которые усиливались сдвинуть его, такъ былъ твердъ, какъ спатуи, припаянныя свинцомъ. Словомъ, предварительныя упражненія служили для нихъ пригоптовленіемъ къ будущимъ подвигамъ. Если бы Марсій и Олимпъ Фригійцы, оспавивъ пѣлесныя упражненія, и спряхнувъ съ себя пыль, спали занимались музыкою; то получили ли бы скоро вѣнцы и почести, и избѣжали ли бы насмѣшекъ за недовкость своего пѣла? Напрошивъ Тимоѳей не перемѣнилъ музыкальной гармоніи на труды гимнастиче-

*) Одно изъ пошѣпныхъ сраженій, весьма трудное и опасное; ибо въ немъ позволялось дѣйствовать всемъ, чемъ можно: кулакомъ, ногами, зубами, когтями и пр., отъ чего и получило оно названіе: *πολὺ χροτος*.

скіе: иначе не могъ бы превзойти всѣхъ въ своемъ искусствѣ; а онъ сполько усовершеннялся въ немъ, что, когда только хотѣлъ, дикими и пронзительными звуками воспламенялъ гнѣвъ, и опять укрощалъ и успокаивалъ душу звуками яѣжными. Сіе-то искусство его было причиною, что, играя во время пира предъ Александромъ по Фригійски, до того возбудилъ духъ его, что онъ, оставивъ пиръ, усмирившись въ лагерь къ оружію; а послѣ, смягчивъ гармонію, опять возвратилъ его въ собраніе. Такъ-то много способствуетъ къ достиженію цѣли въ музыкѣ и гимнастикѣ—постоянное упражненіе въ оныхъ!

Вопль, упомянутые борцы напередъ преодолеваютъ за безчисленными безчисленныя шруды, всякимъ образомъ умножаютъ силу свою, проливаютъ много пота при гимнастическихъ занятіяхъ, получаютъ много ударовъ въ училищѣ, питаются не лакомою, но предписанною учителями, пищею, короче сказать, провозждаютъ такую жизнь, которая прежде подвиговъ есть упражненіе въ подвигахъ, — и тогда уже выступаютъ на поприще, подвергаясь всѣмъ шрудамъ и опасностямъ, для

того единственно, чтобы получить вѣнокъ изъ оливы, изъ пепрушки, или изъ другаго растѣнія, и чтобы послѣ одержанія побѣды, имена ихъ были провозглашены герольдомъ. А мы, копорымъ за добродѣтельную жизнь предлежатъ награды, по своему множеству и важности сподобились удивительныя, что не возможно словами и выразить оныхъ,—не ужели думаемъ, что сіи награды щедро посылаются въ объ руки наши, когда сами спокойно спимъ, не имѣя ни малой заботы о жизни? Нѣтъ,—тогда праздная жизнь была бы предпочтительнѣе, и Сарданапаль могъ бы почестся счастливѣйшимъ изъ всѣхъ, или Маргинъ, о которомъ говоритъ кто-то изъ поэтовъ, что онъ ни пахалъ, ни копалъ земли, и не дѣлалъ ничего необходимаго для жизни. Не болѣе ли истинны слова Пиппака, который сказалъ, что *трудно быть добродѣтельнымъ*? И въ самомъ дѣлѣ, мы, и при непреспанныхъ трудахъ, едва, едва можемъ получить нѣгъ блага, копорымъ, какъ мы сказали, нѣтъ ничего подобнаго между благами человѣческими. А потому мы не должны жить безпечно, и промѣнивать вѣдкихъ надеждъ на кратковременный покой,

если не хопимъ подвергнуться посрамленію и наказанію, не здѣсь—у людей, (хотя и сіе не маловажно для благоразумнаго) но на Судѣ, гдѣ бы онъ ни производился, подѣ землею, или на другомъ какомъ мѣстѣ. Тотѣ, кто нарушаетъ обязанности по неволѣ, можетъ быти, и получить нѣкоторое помилованіе отъ Бога: но, кто съ намѣреніемъ поскупалъ худо, тотѣ не будетъ имѣти никакого оправданія, и многоразличныя мученія будутъ его удѣломъ. И такъ что же намъ дѣлать, спросишь кто нибудь? — Что иное, какъ не то, чтобы, оставивъ всѣ другія заботы, обратишь все стараніе на душу?

И такъ не должно угождать плѣту, кромѣ самаго необходимаго, а надлежитъ стараться о усовершенствованіи души, дабы дѣйствіемъ философіи избавишь ее какъ отъ шемницы,—отъ общенія со спрасями плѣла, и самое плѣло поставишь выше спрасей. Чреву нужно доставлять пищу, но не слишкомъ прилипную, и не подражать плѣмъ, которые заботливо изыскиваютъ искуснѣйшихъ пригопшителей спла, обходятъ земли и моря, собирая дань для желудка, какъ бы для жестокаго господина. Жалкіе! ихъ

занятіе ничемъ не легче мученій адскихъ. Подлинно, они разсѣкають огонь, рѣшепомъ носятъ воду, наполняютъ бездонный сосудъ, не видя конца прудамъ своимъ. Но занимаешь болѣе надлежащаго уборомъ волосъ и плащя, по словамъ Діогена, свойспвенно или безумнымъ, или развращеннымъ. Посему бытъ и называться щеголемъ, по моему мнѣнію, споль же должно бытъ постыдно, какъ и любодѣйствовашъ или осквернятъ чуждое ложе. Ибо что нужды для разсудительнаго человѣка, одѣтъ ли онъ въ богатое, или въ простое платье, когда доспапочно защищенъ отъ холода и зноя? Подобнымъ образомъ и во всемъ прочемъ не должно простирается за предѣлы нужды, и заботиться о тѣлѣ больше, нежели сколько пребуешь того польза души. Для мужа, который достойно носитъ сіе имя, наряжать и любить свое тѣло, не менѣе посрамительно, какъ и предаваться другой какой нибудь низкой снраспи. Кпо слишкомъ много заботился о красотѣ тѣла, потѣ еще не узналъ себя, и не понялъ того мудраго урока, что видимая часть не составляетъ человѣка, а потребна высшая мудрость, посредствомъ которой ка-

ждый изъ насъ можетъ узнать, кто онъ есть.

Но для имѣющихъ неочищенный умъ это пруднѣе, нежели для нездороваго глазами сморгнуть на солнце. А очищать душу, (чтобы объяснить сіе кратко и достаточно для васъ) значитъ, презирать чувствѣнные удовольствія,—значитъ, не давать пищи глазамъ, то есть, не сморгнуть на нелѣпыя представленія обманщиковъ, на предметы язвѣющія жаломъ похоти,—значитъ то, чтобы чрезъ слухъ не пропускать въ душу соблазнительной гармоніи; ибо опъ такого рода музыки обыкновенно рождаются пороки — плодъ рабскаго и низкаго духа. Намъ должно заниматься слушаніемъ другой лучшей, и къ лучшему образу жизни поощряющей музыки, той самой, которою и Давидъ, пшворецъ священныхъ пѣсней, прекращалъ бѣснованіе Царя. Сказываютъ, что Пифагоръ, встрѣясь съ толпою непрезвѣхъ юношей, велѣлъ правящему хоромъ музыканту, премѣнивъ тонъ, играть на Дорическій ладъ; опъ сей игры такъ образумились всѣ, что бросивъ вѣйки, со спыдомъ разошлись. Напрошивъ иные сопровождаяющъ музыкальную игру своевольными

и безчинными поступками. Таково различіе — слушать хорошую и худую музыку! Почему господствующей въ наше время вы должны опиваться болѣе, нежели всякаго другаго соблазна. А чѣмбы не наполнять воздуха различными куреніями, и не намащаться благовоніями, о семъ спыжусь и совѣщивалъ вамъ. Но что сказать о прѣзрѣніи удовольствій осязанія и вкуса, кромѣ того, что гоняющіеся за оными принуждены бывають жить, подобно безсловеснымъ, для одного чрева, для удовлетворенія прихотей его? Однимъ словомъ, все тѣло долженъ прѣзирать похоть, кѣмъ не хочеть погрязнуть, какъ въ пинѣ, въ его похотяхъ, или пусть снисходитъ ему сколько, сколько, по словамъ Платона, *позволяетъ польза философіи* (то, чѣмбы быть всегда *истиннымъ цѣлкомъ философіи*). Сія мысль почти нисколько не различествуетъ отъ словъ Апостола Павла, который увѣщаетъ, ни подъ какимъ видомъ не простираеть попеченія о тѣлѣ до того, чѣмбы возникли похоти. (Рим. 13, 14.) Ибо тѣ, кои заботятся о благосостояніи тѣла, а душу, управляющую онымъ, пренебрегаютъ, какъ ничего незначащую, чѣмъ различаются

опъ такиихъ людей, которые стараются
 объ устройствѣ орудій, а въ искусствѣ, дѣй-
 ствующемъ сими орудіями, не усовершенствуются?
 И такъ надлежитъ укрощать и удерживать
 въ повиновеніи плѣло, какъ удерживаютъ
 стремленіе какого нибудь звѣря, — возбуждае-
 мыя имъ въ душѣ смятенія умиряетъ умомъ,
 какъ бичемъ, и, заботясь о духѣ, не давалъ
 всей воли спрашивать, дабы онъ не увлекли
 его, подобно какъ необузданные и разъярен-
 ные кони увлекаютъ всадника. Здѣсь при-
 личнo упомянуть о Пифагорѣ: узнавъ, что
 одинъ изъ его знакомыхъ плѣсными упра-
 жненіями и яспвами болѣе и болѣе прира-
 щаетъ свою пучность, онъ сказалъ ему:
перестанешь ли ты дѣлать телмину свою
тасъ отъ тасу несноснѣе? По сей причинѣ,
 говорящъ, и Платонъ, зная вредъ происхо-
 дящій отъ плѣла, нарочно избралъ для Ака-
 деміи не очень здоровое мѣсто въ Аллпикѣ,
 дабы опняятъ отъ плѣла излишекъ здравія,
 какъ опнимаютъ лишнія сучья у винограда.
 А я слыхалъ отъ врачей, что чрезмѣрное
 здоровье даже опасно.

И такъ, когда излишнее попеченіе о плѣлѣ
 и для самаго плѣла бесполезно, и вредно для

души; то покорствовати и служити тѣлу
 есть явная безразсудность. Но если мы на-
 учимся презирати его, то послѣ сего едва ли
 спанемъ уважати что либо человѣческое.
 Ибо нужно ли будетъ намъ богатство, ко-
 гда мы гнушаемся тѣлесными удовольстві-
 ями? По моему мнѣнію, развѣ однимъ, упо-
 минаемымъ въ басняхъ, драконамъ пріятно
 сперечь зарытыя сокровища. А пріучившій-
 ся вести себя благородно въ семь отноше-
 ній, тѣмъ менѣе рѣшится учинить что ли-
 бо низкое и постыдное, дѣломъ или словомъ.
 Все излишнее—пусть будетъ то песокъ Ли-
 дійскій, или произведеніе золошыхъ червей,—
 онъ тѣмъ болѣе презираетъ, чѣмъ менѣе въ
 помѣ имѣетъ нужды; самую пользу онъ из-
 мѣряетъ пребываніемъ природы, а не удо-
 вольствіями. Но пресупающіе предѣлы не-
 обходимости подобны капающимъ подъ гору.
 Какъ они, не встрѣчая никакого препятствія,
 нигдѣ не могутъ остановить своего спре-
 мленія; такъ и тѣ, чѣмъ болѣе приобрьща-
 ютъ сокровищъ, тѣмъ болѣе имѣютъ нужды
 въ подобныхъ, или и большихъ приобрьщені-
 яхъ, для удовлетворенія своихъ желаній, какъ
 сказалъ Солонъ сынъ Эксикеспидовъ: *Люди*

не полагаютъ извѣстнаго конца въ исканіи богатства.

Здѣсь должно присовокупить и слова Тео-
гнида, наставительныя въ семь случаѣ:

*Не люблю богатства и не ищу; а хочу
жить малыиъ, чтобы не потерпѣть како-
го нибудь зла.*

Удивляюсь я также Діогену, за то, что презрѣвъ вообще все человѣческое, объявилъ, что онъ богатѣе знаменитѣйшаго Царя, поелику въ жизни своей менѣе его имѣеть нуждъ. Напрошивъ мы ничѣмъ не оспаемся довольны, развѣ получимъ во владѣніе паланпы Писія Мизійскаго, сколько-то десяпинъ земли и неизчислимыя спада! По моему мнѣнію, если кто не имѣеть богатства, тому не должно и желать его, а кто имѣеть, тотъ хвались не обладаніемъ онаго, а умѣніемъ располагать. Прекрасное замѣчаніе сдѣлалъ Сократъ объ одномъ богачѣ гордившемся деньгами. Я не прежде, сказалъ онъ, спану удивлялся ему, какъ дознавши опытомъ, что онъ умѣеть пользоваться ими. Фидій и Поликлесъ, изъ коихъ первый сдѣлалъ Гелійцамъ спаную Зевеса, а другой—Юноны для Аргосцевъ, не заслужи-

ли ли бы посмѣяніе, если бы стали шцеславиться золошомъ и слоновою костію—чужимъ богатствомъ, забывъ о своемъ искусствѣ, которое и самому золошу придадо большую красоту и драгоцѣнность? Меньшему ли стыду подвергаемся и мы, считая добродѣтель недоспапочною для украшенія человека? Но презрѣвъ богатство и удовольствія чувственныя, не ужели будемъ употреблять ласкаптельство и припворство, подражая хипросии и коварству Архилоховой лисичы?—Благоразумный мужъ болѣе всего долженъ спараться о шомъ, чшобы не жить для пуспой славы, и не слѣдовать чему нибудь, пошому шолько, чшо шо нравился большей части людей, а поставивъ вождемъ для жизни здравый разумъ, и рѣшившись на все, шолько бы не измѣнить истинѣ, хошя бы надлежало проптиворѣчить цѣлому свѣту, и подвергнуться безславію и опасности. Пошупающій иначе опличается ли чѣмъ опъ того Египетскаго мудреца 1), который, когда хопѣлъ, принималъ видъ распѣнія, звѣря, огня, воды и всякой другой вещи? Онъ, въ одно время, будетъ хвалишь добродѣтель

1) Пропея.

предъ ея чинителями, въ другое спяшенъ горюишь прошивное, замѣнивъ расположеніе къ неправдѣ, какъ обыкновенно поступаютъ льстецы. Онъ будетъ перемѣнять свое мнѣніе, согласно съ мыслями тѣхъ людей, съ которыми обращается, подобно *полици*, принимающему на себя цвѣтъ той земли, на которой находится.

Правда, что все сіе мы узнаемъ совершенно изъ Священныхъ Книгъ; но, покрайней мѣрѣ для соспавленія первоначальнаго очерпачія добродѣтели, можемъ пользоваться и внѣшними пособіями. Ибо съ тѣми, которые щадительно извлекаютъ пользу изъ всякаго предмета, бываетъ то же, что съ большими рѣками,—они повсюду получаютъ великую прибыль,—и слова одного поэта: *должно прикладывать малое къ малому*, справедливо можно относить не только къ умноженію серебра, но и ко всякой наукѣ.—Когда сынъ Віасовъ, отправляясь въ Египетъ, спросилъ у отца: *гдѣ я наиболее могу извѣдать тебѣ*, Віасъ отвѣчалъ: *если приобретешь напутствіе для старости*, разумѣя подъ напутствіемъ добродѣтель, которой впрочемъ назначилъ онъ тѣсныя предѣлы, ибо пользу

ей ограничить настоящую жизнь. Что касается до меня, то хотя бы кто указалъ мнѣ на спарость Тивона, или Агранеонія, или долговѣчнаго нашего Маеусала, который жилъ безъ—малаго тысячу лѣтъ; хотя бы вычислилъ мнѣ все то время, съ котораго люди существуютъ: и надъ симъ вычисленіемъ, какъ ребяческимъ, я буду смѣяться, представляя себѣ пошлѣ продолжительный и неспаряющийся вѣкъ, которому нельзя назначить въ умѣ своемъ никакого предѣла, такъ же какъ невозможно назначить конца безсмертной души. Для достиженія сего—толькѣ я совѣтую вамъ, запасатъ по потребное наущеніе, *поднимая*, какъ говорится, *всѣмъ калышекъ на дорожѣ*, если опъ сего можно ожидать какой нибудь пользы для будущаго. Не устращимся трудности сего предпріятія; но вспомнивъ, что каждый изъ людей обязанъ вести добродѣтельную жизнь, будемъ избирать и дѣлать то, что есть наилучшее, надѣясь, что навыкъ содѣлаетъ самые труды пріятными. Ибо преступно терять настоящее время, а послѣ звать назадъ прошедшее, которое, при всей нашей заботѣ, не возвратится болѣе.

Такимъ образомъ, что я почи́таю полез-
нѣйшимъ, сему и теперѣ научилъ васъ, по-
му буду настаивать и во всю мою жизнь.
А вы, съ своей стороны, (поелику при сте-
пени болѣзней) не окажитесь близкими къ
болѣзни неизлѣчимой, и не подпадите самымъ
дѣломъ тому соспоянію, когда немощь духа
уподобляется въ опасности немощи тѣлес-
ной. Ибо тѣ, у которыхъ болѣзнь еще не
велика, сами идутъ ко врачамъ; одержимые
жесточайшими недугами къ себѣ призываютъ
врачей; но впавшіе въ неизлѣчимую меланхо-
лію и врачей къ себѣ не допускаютъ. Бере-
гитесь, чтобы и съ вами сего не случилось;
а случиться можете, если будете удалять-
ся людей благомыслящихъ.

II.

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО ГРИГОРІЯ БОГОСЛОВА

Б Е С Ъ Д А

НА ДЕНЬ БОГОЯВЛЕНІЯ ГОСПОДА НАШЕГО ИСУСА ХРИСТА.

Опять мой Ісусъ, и опять пѣаниспво:— не пѣаниспво, ложь утверждающее и нечистое; не пѣаниспво Эллинскаго заблужденія и пѣаниспва (такъ называю я празднества языческія, и такъ, думаю, назовешь ихъ каждый изъ благомыслящихъ): но—пѣаниспво высокое, Божественное, и высшій свѣтъ изливающее. Свяшій день свѣпсовъ, котораго мы дождались, и который праздновать нынѣ удостоились, началомъ своимъ имѣетъ крещеніе Христа, *свѣта истиннаго, просвѣщающаго всякаго человека приходящаго въ міръ.* (Іоан. 1, 9.) Сей день совершаетъ мое очищеніе, и проясняетъ пошъ свѣтъ, который мы нѣкогда получили свыше, но мглою грѣха помрачили и содѣлали мушнымъ. И такъ внимайше гласу, который для меня, Боже-

спрвенныхъ вещей шайнозрищеля и шайно-
 водипшеля (о еслибы и для васъ!) шакъ гром-
 ко опзывается: *Азъ есмь свѣтъ міра!*
Приступите убо къ Нему и просвѣтитесь,
и лица ваша, ознаменованныя свѣтомъ
испипнымъ, не постыдятся. (Псал. 33, 6.)
 Нынѣ время возрожденія: возродимся свѣше!
 Время возсозданія: облечемся опять въ пер-
 ваго Адама! Не будемъ болѣе оспаваться
 въ наспоящемъ соспояннѣ, но возврапимся
 въ первобыпное! *Свѣтъ* ~~свѣтъ~~ *тѣмъ*, во иракъ сей
 жизни и плоши, *свѣтитъ*; *тѣма* преслѣдуетъ
 его, но не *обшиааетъ*: (Юанн. 1, 5,) по еспъ,
 враждебная сила съ опкрышою наглоспшо на-
 падаешъ на видимаго Адама, но вспрѣчаешъ
 съ Богомъ, и Богъ побѣждаешъ ее,
 дабы мы оспавивши тѣму, приближи-
 лись къ свѣпу, и пропомъ сдѣмались совер-
 шеннымъ свѣпомъ, сынами свѣша невечер-
 няго.

Смоприне на благодапъ дня сего; смо-
 прише на силу сего шайнспива. Не выше ли
 земли вы вознесены? Не на небо ли возведе-
 ны вы силою гласа и воззванія нашего? Но
 вы еще выше вознесешесь, когда самое Сло-
 во будешъ содѣйствовашъ моему слову. Та-

ково ли очищеніе законное и прообразова-
тельное, коего вся польза заключается во
временныхъ кропленіяхъ и очищеніи осквер-
ненныхъ пепломъ юницы? Таковы ли таин-
ства, коимъ поучають язычники? Ихъ обря-
ды и таинства суть нелѣпости, темное
изобрѣщеніе демоновъ, вымыслъ ума развра-
щеннаго, утвержденный временемъ и при-
крытый баснями; ибо то самое, что при-
знають за истинное, они скрываютъ какъ
баснословное. Но если ихъ ученіе въ са-
момъ дѣлѣ истинно: то не надлежало бы
называть оное мѣрами (баснями), пѣмъ менѣе
скрывать, какъ нѣчто срамное. Если же
оно ложно: то неприлично удивляться ему,
и съ такимъ безстыдствомъ утверждать раз-
личное и совершенно противное объ одной
и той же вещи; совершенно забывая, что
такъ можно поступать только въ игрѣ съ
дѣтьми, или въ кругѣ людей глупыхъ и непо-
стоянныхъ, а не въ спорѣ съ людьми благомы-
слящими, кои поклоняются Слову, хотя ни-
мало не дорожатъ суешнымъ и поддѣльнымъ
убранствомъ человѣческаго слова.

Предметъ нашего торжества не рожде-
ніе Зевесомъ дѣтей, и не тайныя похищенія

ошроковъ и дѣвъ, учиненныя симъ пиранномъ Кришскимъ; (знаю, что слова мои непріятны язычникамъ) не клики, рукоплесканія, и вооруженныя пляски куриповъ, заглушающія гласъ плачущаго бога, дабы не слышалъ онаго ошець чадоненавистный (ибо спранно было бы думать, что подобно дидяпи могъ плакать толпъ, кто былъ пожираемъ подобно камню); не Оракійскія собранія, не звуки свирѣлей и кориваншы, ни все прочее, что испугленные язычники совершаютъ въ честь Реи, матерей боговъ, и что изучають въ пайнспвахъ, приличныхъ родоначалницѣ пакихъ боговъ. У насъ не похищается какая либо дѣвица, не спранспвуешь Димипра, не сообщается съ какими нибудь Келеями, Трипполемами, и драконами, находясь, что въ срсспянніи дѣятельномъ, то спрадательномъ, Я спъжусь представлять въ ясномъ видѣ то, что язычники совершаютъ во мракѣ ночи, и срамъ называть пайнспвомъ.

Елевзисъ и посѣпители совершающихся шамъ мерзоспей, знаютъ то, о чемъ я умалчиваю, и о чемъ подлинно надобно умалчивать. Не Вакхъ ссспавляетъ предметъ нашего

праздника, не спегно Зевеса, раждающее плодъ
 несовершенный, подобно головѣ его, прежде
 произведшей какой-то другой плодъ; не богъ
 двуполый, не хоръ пьяныхъ, не войско же-
 ноподобное, не безуміе Оивлянъ, воздающихъ
 оному почести; не громъ Семелы, которому
 поклоняются; не спудныя шайнспива Афро-
 дипы, срамно, какъ они сами говорятъ, ро-
 жденной, и срамно чпнимой; не Фаллы какіе-
 то и Иѳфаллы, гнусныя, какъ по виду, такъ
 и по дѣламъ; не убійства спранниковъ, Та-
 врами производимыя; не проливаемая на жер-
 пвенникъ кровь Спаршанскихъ юношей, съ-
 кущихся бичами изъ почтенія къ богинѣ, и
 припомъ дѣвъ, и въ семь только случаѣ во-
 зло употребляющихъ свое мужество. Спран-
 ное дѣло! У однихъ и пѣхъ же людей и
 изнѣженность обоготворена, и опчаянная
 дерзость похваляется, какъ добродѣтель. Но
 къ чему опнести то кровавое пиршество,
 которое Пелопсъ предложилъ алчущимъ бо-
 гамъ, и его спраннопріимство жестокое и
 безчеловѣчное? Какъ по достоинству на-
 звать спращныя и мрачныя призраки Гека-
 пы, подземныя игры и волхванія Трофонія,
 нелѣпыя предсказанія дуба Додонскаго, об-

маны преножника Делѣйскаго, мнимую пророчественную способность, сообщаемую водою источника Каспальскаго? Всѣ сіи Оракулы одного только не предсказали—будущаго своего молчанія. Не прорицательное искусство волхвовъ суть наши таинства, не гаданія по внушеніямъ живописныхъ, не звѣздословіе и предсказаніе участи человѣческой изъ состоянія небесныхъ свѣшилъ въ часъ рожденія, употребляемыя у Халдеевъ, подчиняющихъ судьбу нашу движеніямъ неба, и между тѣмъ немогущихъ знать о себѣ, что они теперь, и что будутъ въ послѣдствіи; не празднества Оракія въ честь Вакха опправляемыя, отъ которыхъ, какъ говорятъ, получило свое начало почитаніе боговъ; не обряды и таинства Орфея, коего мудрости Эллины столько удивлялись, что вручили ему и лиру, все увлекающую своими звуками; не испишительный гнѣвъ Мисеры проливъ тѣхъ, которые опрекаются посвящать себя въ таинства; не терзанія Озирида (второе бѣдствіе, обоженное Египтянами), не злосчастныя приключенія Изиды, и козлы болѣе Миндісіяны священныя; не ясли Аписа—быка, пучнѣющая отъ глу-

лоспи Мемфійцевъ; не пѣ почесши, коими Египтяне безчестяшъ Ниль, сего виновника плодовъ, какъ сами они воспрѣваютъ, классами обремененнаго, и изобиліе лакшями измѣряющаго. Я не упоминаю о почестяхъ пресмыкающимся и звѣрямъ оказываемыхъ, и о сугубомъ при воздаяніи сихъ почестей срамѣ. Для каждаго изъ нихъ былъ особенный праздникъ и таинство; но во всемъ вообще было видно помраченіе разума и нечестіе. А когда они совершенно заразились нечестіемъ, и, обратившись къ идоламъ, къ произведеніямъ искусства и издѣліямъ рукъ, лишились славы Божіей; то мудрецамъ ничего болѣе не оставалось дѣлать, какъ только внушать имъ, чтобы они воздавая почитаніе и поклоненіе симъ богамъ своимъ, въ самомъ семъ почитаніи *получали*, какъ говоритъ Апостолъ Павелъ, *наказаніе за свое заблужденіе*, (Рим. 1, 27.) не столько почестей воздавая своимъ божествамъ, сколько безчестя самихъ себя, будучи мерзосными, по своему заблужденію, и дѣлаясь еще мерзоснѣйшими, по ничтожности предметовъ своего поклоненія и почитанія, — чтобы показали въ себѣ безчув-

вспія болѣ шѣхъ самыхъ, коихъ почищаютъ, и сколько превзошли своихъ боговъ безуміемъ, сколько сіи превосходятъ ихъ ничтожностію.

И такъ пусть сими нелѣпостями забавляющіеся язычники и діаволы, доведшіе ихъ до такого безумія, усвоившіе себѣ честь приличную Богу, и однихъ такимъ, другихъ инымъ образомъ увлекающіе къ поспыднымъ мнѣніямъ и мечпамъ,—сіи злые духи, которые ниспровергли въ насъ владычество разума, открыли въ нашей природѣ дверь спраспямъ, и, такимъ образомъ, съ неистовствомъ устремляющіеся на насъ, какъ на существа слабыя, съ того самаго времени, какъ древомъ познанія, не во время и неудачно нами познаннымъ, успѣли лишить насъ древа жизни. Будучи существами зависливыми и человеконенавидящими, или лучше, по собственнѣйшей злобѣ сдѣлавшись шакowymi, они, ниспавши съ неба на землю, не могли перпѣшь, что бы существа земныя наслаждались благами небесными, и не понесли упрасы въ своей славѣ и въ своей первобытной природѣ. И, — вонъ начало гоненія на земныя швари, вопъ четь униженъ образъ Божій,—и мы, не захо-

пѣвъ сохранять заповѣдь, преданы на произволь заблужденія, и въ своемъ заблужденіи обезчестили себя пѣмъ самымъ, чему воздавали поклоненіе. Ибо не столько спранно, что существа сотворенныя для добрыхъ дѣлъ, для славы и хвалы Создателя, для возможнаго подражанія Богу, сдѣлались вмѣстилищемъ всѣхъ спраспей, изнуряющихъ и умерщвляющихъ внушрренняго челоѡвка; сколько удивительно то, что самихъ боговъ сдѣлали покровителями спраспей, дабы грѣхъ, находя свою защиту въ томъ, что было свято почитаемо, казался не только дѣломъ невиннымъ, но и божественнымъ. Намъ же поелику дарованы силы, оставивъ суевѣрное заблужденіе, споятъ за истину, служимъ Богу живому и истинному, и, возвышаясь надъ всѣмъ, что подлежитъ времени, и зависитъ отъ перваго движенія, возносимъ надъ пварію; то мы и должны размышлять и разсуждать о Богѣ и вещахъ Божественныхъ.

Но мы должны начать свое размышленіе съ предмета приличнѣйшаго. Всего же приличнѣе начать съ того, съ чего начиналъ заповѣдалъ Соломонъ: *Начало премудрости, стяжати премудрость*, Припл. 4, 7. гово-

ринуть оны, называя началом премудрости
спрахъ. Въ самомъ дѣлѣ, ненадобно начи-
нашь съ созерцанія, чѣмбы оканчиваешь спра-
хомъ (поелику необузданное созерцаніе легко
можетъ улекаясь къ опаснымъ спреминамъ);
но принявъ прежде оны спрахъ первые уро-
ки, очистиившись посредствомъ его, и такъ
сказашь, упончившись, тогда уже должно
возноситься на вышю. Ибо гдѣ спрахъ,
тамъ сохраненіе заповѣдей; а гдѣ сохраненіе
заповѣдей, тамъ очищеніе плоти, которая
какъ облако помрачаетъ душу, и препяш-
ствуешь ей ясно видѣть свѣтъ Божествен-
ный; гдѣ очищеніе, тамъ просвѣщеніе; про-
свѣщеніе же соспавляетъ верхъ желаній для
иѣхъ, кои спремятся ко всему, или лучше,
къ одному высочайшему, и слѣд. превосхо-
дящему всякое величіе. Посему прежде над-
лежитъ очистиить себя, и потомъ уже со-
общаться съ чистымъ: чѣмбы не случилось
съ нами того же, что и съ Израильянами,
которые не могли сносить славы лица Мо-
исеева, и потому имѣли нужду въ сокрытіи
оного подъ покровомъ; или чѣмбы не успра-
шивъсь намъ, подобно Маной, и не сказа-
тъ: мы погибли, жена, ибо Бога видѣли, (Суд.

13, 22.)—когда, то естъ, Богъ явился ему; или чшобы намъ, какъ недоспойнымъ присущствія Іисуса, не удалишь Его отъ корабля, подобно Пепру (я разумю того Пепра, который ходилъ по волнамъ); или чшобы не быть пораженными слѣпошою, подобно Павлу, когда онъ, бывъ еще гонимелемъ, бесѣдовалъ съ Тѣмъ, котораго гналъ, или лучше, когда пораженъ былъ даже слабымъ блескомъ великаго онаго Свѣта; но чшобы, подобно Сопнику, ища для себя врачесства, изъ спораха, достойнаго похвалы, еще оприцаешься отъ принятія въ своемъ домѣ Врача. И пакъ каждый изъ насъ, доколѣ еще нечислѣ, доколѣ оспается Сопникомъ, имѣющимъ подъ собою многихъ, менѣе грѣшныхъ, и воинспвуеетъ за Кесаря, то естъ, за князя вѣка сего, долженъ говорить: *Я недостойнѣ, чтобы Ты вошелъ подѣ кровѣ мой.* (Матѣ. 8, 8.) Когда же увидѣвъ кто либо Іисуса, копя бы и малъ былъ роспомъ духовнымъ, подобно Захейю, възвзепъ на смоковницу,—умершвишь земные свои члѣны, и возвысился надъ *тѣломи смиренія*: тогда пусть применъ къ себѣ Слово и услышишь: *нынѣ пришло спасеніе дому сему*; пусть получишь спасеніе,

и принесеть совершеннѣйшій плодъ святымъ употребленіемъ и распоченіемъ того, что пріобрѣлъ, какъ Мыштарь, порочнымъ образомъ. Ибо одно и то же Слово, и по существу своему спрашно для недостойныхъ, и по челоуѣколюбію доступно для тѣхъ, которые пригласили себя къ принятію Его. Таковы тѣ, которые, изгнавши изъ душъ своихъ нечистаго и грубаго Духа, очистивши и украсивши свои души познаніемъ, не оставили ихъ въ праздности и бездѣйствіи, остерегаясь, дабы онъ опять не занялъ ихъ съ большею свитою, съ семью злыми духами,—количествомъ равнымъ числу добрыхъ духовъ (ибо лукавый съ большимъ усиліемъ нападаетъ на того; въ копоромъ встрѣчаетъ сильнѣйшее пропивоборство); но съ избѣжаніемъ грѣха соединяють упражненіе въ добродѣтели, принявъ во внутреннее свое жилище Христа, всего, или сколько только возможно, дабы лукавая сила, нашедши какую либо пущину, не наполнила ее опять собою, и такимъ образомъ послѣднее состояніе не сдѣлалось гораздо хуже перваго, какъ по усиленной спремилельности вражескаго вторженія, такъ и по упорству и безопасности врага, который

засядешъ въ душѣ, какъ въ крѣпости, и слѣд. по особенной шрудности, снова завладѣшь оною. Когда же мы *всакилиъ храненіелиъ* соблюдиши душу свою, положиши *восхожденіа* въ сердцѣ, обновивши въ себѣ поле, и *постѣвни* сѣлвна въ правду, какъ говорятъ Соломонъ, Давидъ и Іеремія, просвѣтимъ себя свѣтомъ познанія; тогда возможемъ повѣдати премудрость Божию въ тайнѣ сокровенную, и служимъ свѣтомъ и для другихъ. Теперь же, доколѣ сіе не исполнилось, по крайней мѣрѣ очистимся и предосвятимся Словомъ, дабы, чрезъ уподобленіе себя Богу, чрезъ принятіе приходящаго къ намъ Слова, и не только чрезъ принятіе, но и чрезъ соблюдение Его въ жилищѣ нашей души, и преподаваніе о Немъ другимъ, доставимъ себѣ величайшія блага.

Но поле дѣйствованія, кажется, уже довольно разчищено словомъ; теперь время начать разсужденіе о настоящемъ праздникѣ, и оипраздновати оный съ душою *любопразднеспвѣнною* и Боголюбивою. Поелику основаніе праздника естъ воспоминаніе о Богѣ; то мы и должны прежде всего прославимъ Бога симъ воспоминаніемъ. Ибо и шамъ, гдѣ

всѣхъ веселящихся жилище, торжественные
лики не что иное значащъ, какъ пѣніе и
славословіе Богу, исходящее изъ устъ шѣхъ,
которые удостоились небесной жизни. Ни-
кто не долженъ удивляться, что въ содер-
жаніе моего слова будетъ входить нѣчто
такое, о чемъ уже говорено было когда ни-
будь прежде. Даже я буду говорить не толь-
ко одно и то же, но и объ одномъ и томъ
же; и припомъ говоря о Богѣ, буду говорить съ
препепомъ и въ языкѣ, и въ умѣ, и въ мы-
сли. Желалъ бы я, чтобы сей же похваль-
ный и блаженный препепъ былъ и въ васъ.

Когда я произношу слово—Богъ, то вы дол-
жны при семъ озаряться единичнымъ, и вмѣстѣ
происпвеннымъ свѣпомъ: происпвеннымъ
—по особеннымъ качествамъ (*ιδιότης*), или,
если кому угодно такъ называть, по ипо-
спасямъ (мы не будемъ спорить о именахъ,
доколѣ слова приводятъ насъ къ одной и
той же мысли), единичнымъ же—по свойству
существа, то есть Божественности. Ибо
Богъ и раздѣляется, такъ сказать, нераз-
дѣльно, и совокупляется—раздѣляясь; поели-
ку одно въ прехъ Божество, и при одно,—
шѣ, въ коихъ Божество (*τα ἐν οἷς ἡ θεότης*),

или, говоря почтяе, кои сущь Божество (*α ἡ Θεότης*). А понятіе о избыткахъ и недоспапкахъ должно бытъ вовсе удалено отсюда, — чпобы не выходило изъ соединенія слиянія, ни отдѣленія изъ раздѣленія. Мы равно должны бытъ удалены отъ Савелліева слиянія (*συναρσεως*), и отъ Аріева разсѣненія (*διαρσεως*), кои совершенно себѣ пропивоположны, но равно нечестпвы. Ибо для чего или сливать существо Божіе неправильно, или раздѣлять на неравное (*εις ανισοτητα*)? Для насъ одинъ Богъ Отець, изъ котораго все, и одинъ Господь Іисусъ Христосъ, чрезъ котораго все, и одинъ Духъ Свяшый, въ которомъ все. Словами: *изъ котораго, трезъ котораго, въ которомъ*, не раздѣляется еспество (иначе предлоги и порядокъ именъ не ставились бы одно вмѣсто другаго), но характеризують особенныя качества одной и той же неслипной природы. Это ясно видно изъ того, чпо онъ опять совокупляюися въ одномъ, чпо каждый можетъ замѣнить, читая со вниманіемъ слова Апостола: *Изъ Него, трезъ Него, и въ Немъ все; Ему слава во вѣки. Аминь*. Отець есть Отець, и припомъ безначаленъ; ибо не есть отъ кого

либо другаго. Сынъ есть Сынъ, но не безначаленъ; ибо Онъ отъ Отца. Если же понимаешь начало по отношенію ко времени, то и Онъ безначаленъ; ибо Творецъ времени не подлежитъ времени. Духъ Святый истинно есть Духъ, производящій (πρὸς) изъ Отца, но не образомъ сыновства (υἱωσ), ибо Онъ не рождается, но образомъ происхожденія (ἐκπορευσις),—если можно новыя слова употреблять для ясности. Но Отецъ не пересталъ быть нерожденнымъ, родивши Сына, и Сынъ не пересталъ быть рожденнымъ, происшедши отъ нерожденного (ибо какъ бы это могло быть?), и Духъ Святый не дѣлается Отцемъ, или Сыномъ, потому что происходитъ и есть Богъ, хотя нечестивые умствуютъ иначе: ибо опличительныя свойства (ιδιότης) не переходятъ отъ одного къ другому; иначе какъ бы онъ остался опличительными свойствами, еслибы переходили и измѣнялись. Тѣ же, кои нерожденность и рожденность почищаютъ различными природами Боговъ одноименныхъ, опважущая, можетъ быть, утверждать потому самому, что Адамъ и Сивъ не одного естества; ибо первый, какъ твореніе, не про-

*

изошелъ отъ плоти, а послѣдній родился отъ Адама и Еввы.

И такъ одинъ Богъ въ прехъ, и сіи при одно, какъ мы уже сказали. Поелику же поклоненіе Богу не должно было заключитьсь въ кругъ однихъ высшихъ существъ, но надлежало быть и нисшимъ поклонникамъ, дабы все исполнилось славы Божіей (ибо все Божіе); то для сего и создается человѣкъ рукою Божією, и по образу Божію. Презрѣвъ человѣка, послѣ того какъ онъ завистию діавола и гибельнымъ вкушеніемъ грѣха, такъ несчастно удалился отъ Создателя своего, Богу было несвойственно. И такъ, что же происходитъ, и какое великое таинство надъ нами совершается?—Обновляется природа; Богъ дѣлается человѣкомъ; Тотъ, который восшелъ на небо небесъ, къ воспоку своей славы и величія, прославляется на западъ нашей нищеты и униженія; Сынъ Божій благоволилъ содѣлаться и именоваться сыномъ человѣческимъ, не слагая того, что Онъ былъ, ибо Онъ непреложенъ, но принимая по своему человѣколюбію то, чѣмъ не былъ: дабы непостижимый по существу могъ сдѣлаться постижимымъ, обращаясь съ

нами при посредствѣ плоти, какъ нѣкоп-
рой завѣсы. Ибо рожденной и плѣнной при-
родѣ невозможно сносить чистаго Его Бо-
жества. Для сего—по предмету несоедини-
мые соединяются,—не только Божество съ
рожденіемъ, умъ съ плотію, вѣчное съ вре-
меннымъ, неизмѣримое съ ограниченнымъ; но и
рожденіе соединяется съ дѣвствомъ, безче-
стіе съ тѣмъ, что выше всякой чести, без-
спасное подвергается спасу, бессмерт-
ное становится причастнымъ смерти. По-
елику лукавый виновникъ зла, когда мечталъ
быть непобѣдимымъ, прельстившій насъ на-
деждою Божественности, самъ обольщается
видомъ плоти; такъ что дѣлая, по видимо-
му, нападенія на Адама, вспрѣчается съ Бо-
гомъ, и такимъ образомъ сей Новый Адамъ
спасаетъ древняго, и разрушаетъ осужденіе
плоти, умертвивъ смерть плотію.

Но Рождеству Христову мы уже оспра-
здновали, съ подобающею честью, какъ я
предназначалъ праздника, такъ и вы, и всѣ
въ мірѣ и превыше міра обитающіе; и со
Звѣздою мы уже путешествовали, и съ Вол-
хвами поклонялись Сыну Божію, съ Пасты-
рями осіялись небеснымъ свѣтомъ, съ Анге-

лами славословили, съ Симеономъ на руки принимали, и съ Анною преспарфлюю и цѣломудренною исповѣдывали Христа. Благодареніе Тому, кто пришелъ къ своимъ, какъ чуждый, за то, что Онъ прославилъ чуждаго. Нынѣ другое дѣяніе Христово, и другое паисиво. Не могу удерживать порывовъ радости; я въ святомъ испуленіи. Почти такъ же, какъ Іоаннъ, и я благовѣствую, не будучи предпечю, но изъ пусыни.

Христось просвѣщается: просвѣпимся съ Нимъ и мы! Христось крещается: снидемъ съ Нимъ долу, дабы взойти съ Нимъ горѣ! Но не на то только должно обращать вниманіе, что крещается Іисусъ; но особенно на то, кто крещается, отъ кого, и когда? Крещается Чистый, отъ Іоанна, и тогда, какъ началъ пворить знаменія. Чему мы изъ сего должны научиться? Тому, что прежде должно очищать себя и смиренномудрствовать, и потомъ уже, достигши совершенства, какъ въ духовномъ, такъ и въ плѣсномъ возрастѣ, приступать къ дѣлу проповѣди. Первое я говорю для тѣхъ, которые небрежно приступаютъ ко крещенію, не приуготовляясь къ оному, и которые не получивши навыка къ добру, не

могутъ твердо хранить даровъ искупленія. Ибо хотя благодать, какъ благодать, отпускаешь прежніе грѣхи, но еще большей требуетъ оспорожности, чѣобы намъ не обратиться къ прежней нечистотѣ. Второе относится къ тѣмъ, которые гордясь предъ спроиселами пайнства, если превосходятъ ихъ какимъ нибудь достоинствомъ. Третье къ тѣмъ, которые увлекаясь пылкою юношествомъ, всякое время почитаютъ удобнымъ для учительской или предсѣдательской должности. Но Иисусъ очищается: а ты презираешь очищеніе? Иисусъ, опъ Іоанна: а ты возстаешь противъ своего проповѣдника? Иисусъ, будучи шридаши лѣтъ: а ты, не имѣя и пуха на бородѣ своей, учишь или думаешь, что можешь учить старцевъ, не имѣя въ себѣ ничего достойнаго почтенія, ни по возрасту, ни, можетъ быть, по жизни. Противъ сего, конечно, представлятъ въ примѣръ Давіида, и того или другаго юнаго Судію, такъ какъ всякой несправедливо поступающій гошовъ защищается. Но что рѣдко, то не есть законъ Церкви. Ибо и одна ласпочка весны не производитъ еще, и одна черта

не дѣлаеть Геометромъ, и одно путешествованіе по водѣ—мореплавателемъ.

Іоаннъ совершаеть крещеніе; къ нему приходятъ Іисусъ, для того безъ сомнѣнія, чѣмбы погребсти въ водѣ древняго Адама, и, можетъ быть, также чѣмбы освятитъ самого Крестителя, и между тѣмъ прежде ихъ, и для нихъ, освятитъ Іорданъ духомъ и водою, такъ какъ и самъ Онъ былъ духъ и плоть. Креститель не соглашается; Іисусъ настаиваетъ. *Мнѣ надобно креститься отъ Тебя*, говоритъ свѣпильникъ Солнцу, гласъ Слову, другъ Жениху, большой всѣхъ рожденных женами Перворожденному всей твари, взыгравшій еще во чревѣ еще во чревѣ Прославленному, предпеча и имѣющій быть предпечею Явившемуся и Имѣющему явиться. *Мнѣ надобно креститься отъ Тебя*, и, можно было прибавить, за Тебя: ибо зналъ, чѣмъ мученичествомъ крещенъ будетъ, и, подобно Петру, будетъ имѣть умытыми не одни только ноги. *И Ты ли приходишь ко мнѣ?* Также нѣчто пророчесственное: ибо Креститель зналъ, чѣмъ Христосъ послѣдуетъ за нимъ путемъ мученія, такъ какъ послѣ Ирода будетъ исповѣдывать Пилата. Чѣмъ же

опивѣчаетъ Иисусъ? *Не удерживай*; (Матѣ. 3, 8. 14. 15.) поелику такъ опредѣлено: ибо зналъ, что спустя нѣсколько времени Онъ самъ имѣетъ крестить Крестителя. А что такое лопата, о которой говоритъ Иоаннъ? (Матѣ. 3, 12.) Очищеніе. Что огонь? Испребленіе плевель души и пламя Духа. Что сѣкира? Посѣченіе души, остающейся безплодною и послѣ того, какъ о ней приложено особенное попеченіе, Что мечъ? Разсѣченіе словомъ, отдѣляющее злое отъ добраго, оплущающее вѣрнаго отъ невѣрнаго, и возсавляющее сына, дочь и невѣстку на ошца, матерь и свекровь, поставляющее въ прошивоборство новое съ вѣтхимъ, совершенное съ сѣнообразнымъ. Что такое ремень сапога, котораго ты, Креститель Иисуса, обитатель пустыни и поспникъ, новый Илія, не развязываешь, ты, которъ больше всѣхъ Пророковъ, видѣвшій Того, о комъ они предсказывали, которъ принадлежитъ Завѣсту и вѣтхому и новому? Что это? Можетъ быть намѣреніе пришествія, и паинство воплощенія, и въ крайнихъ, такъ сказать, часяхъ своихъ, неудоборазрѣшимыхъ, не только для людей

плотскихъ и младенцевъ во Христѣ, но и для усовершившихся духомъ, подобно Іоанну. Но вопль Іисусъ выходитъ изъ воды, вознося съ собою горѣ весь міръ, и видящъ раздѣляющіяся и разверзающіяся небеса, которыми Адамъ заключилъ и для себя и для своего потомства, такъ какъ онъ же былъ причиною, что и рай заключенъ пламеннымъ оружіемъ. Духъ свидѣтельствуетъ о Божествѣ, нисходя на равнаго Себѣ, и гласъ нисходящій съ неба, откуда и Топъ, о коемъ изрекается свидѣтельство. Духъ зрится плѣсно, въ видѣ голубя, дабы почтись самую плотъ обоженную вочеловѣченіемъ (*ἐν τῇ καὶ τοῦτο τῇ θεοσσι θεος*), и поелику голубъ издревле привыкъ возвѣщать благую вѣсть объ окончаніи попопа. Ежели ты, малосвѣдущій въ вещахъ великихъ, судишь о Божествѣ по мѣрѣ и вѣсу, и если Духъ кажется для тебя малымъ попому, что явился въ видѣ голубя: то ты за ничто долженъ почтись и царство небесное,—попому что оно уподобляется зерну горчичному, и величію Іисуса долженъ предпочтись Его проливника,—попому что сей именуется горою великою, левіаѳаномъ, и царемъ надъ живущими въ водахъ, а

Иисусъ называется агнцемъ, бисеромъ, каплею, и подобными сему именами.

Но поелику настоящій праздникъ есть праздникъ Крещенія, и поелику мы должны хощя нѣсколько споспрадать Тому, кпо для насъ явился въ образѣ чловѣка, принялъ крещеніе и распятіе; по рассмотримъ теперь различные роды крещенія, дабы выдпи описелъ очищенными. Крестилъ Мойсей, но въ водѣ, а еще прежде въ облакѣ и въ морѣ. Сіе крещеніе, какъ и Апостоль Павелъ ушверждаетъ, было прообразовательное. Море было символомъ воды, облако—Духа, манна—Хлѣба живошнаго, пиіе—Божеспвеннаго Пипіа. Крестилъ и Іоаннь, и хощя не по—Іудейски, поелику крестилъ не водою шолько, но и для покаянія; но и не совсѣмъ духовно, поелику не соединялъ съ крещеніемъ Духа. Крестилъ и Иисусъ, но уже Духомъ; и сіе крещеніе есть совершенное. Какъ же (скажу мимоходомъ) можно не быть Богомъ шому, чрезъ котораго и шы дѣлаешься Богомъ (*υιου θεου*)? Я знаю и четтвертое крещеніе—мученичеспвомъ и кровію, которымъ и самъ Хриспосъ крестился, и которое пѣмъ возвышеніе прочихъ, что послѣ не осквер-

няется никакими нечистотами. Знаю и паче—слезное, но труднѣйшее. Имъ крепаещя шопъ, кпо каждую ночь обливаешь ложе свое и поспелю слезами, для кого опврапительны раны грѣховныя, кпо ходишь рыдая и съшуя, кпо подражаешь обращенію Манассіи и смиренію Ниневищянъ, помилованныхъ, кпо произносишь слова Мышаря во храмѣ, и является оправданнымъ болѣе пщеславнаго Фарисея, кпо подобно женѣ Хананейской унижаетъ себя, и ищешь челоѡколюбія, просишь крошекъ, — пищи пса самаго голоднаго.

Будучи увѣренъ, что я челоѡкъ—существо измѣняемое, но природѣ смертное, и самъ я принимаю сіе крещеніе съ усердіемъ, благодаря Даровавшаго оное, и преподаю его другимъ, предваряя милосердіе милосердіемъ. Ибо знаю, что и самъ я облеченъ слабостями, и что, какъ буду, мѣряшь, шакъ и мнѣ будетъ возмѣрено. А ты что говоришь? Какой законъ издаешь, ты новый фарисей, чистый только по имени, а не по сердцу, подверженный шой же слабости, навязывающій намъ мудрованіе Новапа? Ты не принимаешь покаянія? Не позволяешь плакать? Не проливаешь

самъ слезъ съ плачущими? Не дай Богъ, чтобы пивой Судія былъ подобенъ тебѣ! И тебя не прогаешь челоѡколюбіе Иисуса, который принялъ на Себя наши слабости, и понесъ наши болѣзни, который пришелъ призвать къ покаянію не праведныхъ, но грѣшныхъ, который хочетъ болѣе милости, нежели жертвы, прощаетъ грѣхи семь кратъ—семьдесятъ? Какъ похвальна была бы пивоя возвышенность, еслибы въ ней дѣйствительно заключалась чистота, а не надмѣнность, пребывающая опъ челоѡка невозможнаго, и вмѣсто исправленія повергающая его въ опечаленіе! Ибо равно вредно, и безразсудное прощеніе, и безпощадное осужденіе; первое со всѣмъ ослабляетъ узду, а послѣднее чрезмѣрнымъ ея напряженіемъ удушаетъ. Докажи мнѣ чистоту свою, и я не буду осуждать пивоя дерзость. Напротивъ, я спрошусь, видя, какъ ты, будучи покрытъ спруньями, уничтожаешь всякое врачевство. Слѣдовательно, ты не примешь и кающагося Давида, хотя покаяніе сохранило въ немъ даже даръ пророческій? Не примешь и великаго Пепира кающагося, который показалъ нѣчто челоѡческое во время спраданій Спа-

сипшеля?—Но Іисусъ принялъ его покаяніе, и пріоекрапнымъ вопрошеніемъ и собспвеннымъ его исповѣданіемъ, загладилъ пріоекрапное его опреченіе. Не примешъ и пѣхъ, копорые омылись собспвенною кровію (я всего ожидаю опъ швоей безумной гордоспи), ни онаго Коринѣскаго грѣшника?—Но Павелъ принялъ въ любовь и сего послѣдняго, когда увидѣлъ его исправленіе, *дабы таковой не былъ поглощенъ трезмѣрною петалию*, (2 Кор. 2, 7. 8.) испавая опъ чрезмѣрнаго наказанія. Ты не позволяешъ вступать въ бракъ юнымъ дѣвамъ, кои хошяпъ избѣжапъ такимъ образомъ препкновеній и соблазновъ своего возраста?—Павелъ однакожъ дерзнулъ на сіе позволеніе, попъ Павелъ, коего пы хочешъ быпъ учипелемъ, какъ будпо уже доспигъ чешвертаго неба и другаго рая, какъ будпо пы слышалъ глаголы неизреченнѣ Павловыхъ, и объялъ проповѣдію Евангелія большій кругъ!—,Но эпо, скажешъ, было не послѣ крещенія.“ А чѣмъ сіе докажешъ? Или докажи, или не осуждай. Если же предметъ сомнителенъ; то пуспъ побѣда оспанешся на споронѣ образа мыслей, болѣе чловѣколюбиваго, и болѣе приличнаго чело-

вѣчеству. „Но Новапъ не принималъ, говоряпъ, пѣхъ, копорые оппали во время гоненія.“ Чпо изъ этого? Если они не раскаялись надлежащимъ образомъ, то онъ поступилъ весьма справедливо: и я не принимаю пѣхъ, копорые не сокрушаются, и не показываютъ исправленія соразмѣрнаго своему преступленію; и когда кого либо принимаю, то назначаю для него приличное мѣсто. Если же Новапъ не принималъ и пѣхъ, кои исплаеваютъ въ слезахъ; то я не буду подражать Новапу. И чпо для меня за законъ Новапово человѣконенавидѣніе? Знаемъ Новапа! Онъ лихоиманіе, хоппа оно еспъ второе идолослуженіе, оспавилъ безъ наказанія, а пѣлесную нечислотпу осудилъ пакъ жестоко, какъ бы самъ былъ безплошенъ и безпѣлесенъ. Теперь чпо вы скажете? Убѣдились ли вы нашими словами? Когда пакъ; то спаньте съ нами, то еспъ, на споронѣ человѣчества. Прославимъ вмѣспѣ Господа. Пусть никто изъ васъ не доходитъ до такой увѣренности въ своемъ достоинствѣ, чпобы опважипсь сказать: не прикасайся мнѣ; ибо я чистъ, чище всѣхъ. О вы, кои думаете такимъ образомъ, —сообщите и намъ вашего

сіянія! Но мы вамъ не вѣримъ, и будемъ проли-
 вать о васъ слезы. Если хопятъ, то пусть
 идутъ пушемъ нашимъ, то естъ, Хрисповымъ;
 а если нѣтъ, пусть продолжають блуждають
 на своихъ распуціяхъ. Можесть быть *тамъ*
 они будутъ окрещены огнемъ,—крещеніемъ
 послѣднимъ, жесточайшимъ и продолжишель-
 нѣйшимъ, которое поядаетъ вещество, какъ
 сѣно, и испребляетъ плевели всякаго зла.
 Мы же почпимъ нынѣ крещеніе Хриспово,
 и будемъ праздновать оное какъ должно, не
 въ удовольствіяхъ плѣа, но въ духовномъ
 веселіи. Какимъ же будемъ наслаждаься
 удовольствіемъ? —Омойтесь и будьте чисты.
 Если вы багряны по грѣхамъ, или паче, кро-
 вавы; убѣлились, какъ снѣгъ: если червлены,
 и совершенно мужи кровей; доспигайте до
 бѣлизны волны. Вообще очиститесь и будь-
 те чисты. Ни о чемъ Богъ такъ не радуеш-
 ся, какъ о исправленіи и спасеніи человѣка,
 для котораго и всякое слово, и всякое ша-
 инство. Подобно свѣпиламъ въ мірѣ, будьте
 живоносною силою для другихъ людей, и пред-
 ставивъ себя Великому Свѣпу совершеннымъ
 свѣпомъ, научитесь небесному свѣповоди-
 тельству, будучи болѣе и болѣе осіяваемы

и освѣщаемы Троицею, отъ которой нынѣ
 получили вы одинъ малый лучъ, изъ единого
 Божества происшедшій, во Христа Иисуса
 Господя нашемъ, которому слава во вѣки
 вѣковъ. Аминь.

III.

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО

С Л О В О

НА ПЕРЕНЕСЕНІЕ МОЩЕЙ ИЗЪ КОНСТАН-
ТИНОПОЛЬСКАГО СОВОРА ВЪ ЦЕРКОВЬ СВ.
АПОСТОЛА ТИМОТЕЯ.

Что мнѣ сказаць и о чемъ говоришь?
Я весь исполненъ радости; Я въ изступле-
ніи, но гораздо лучшею споконнаго со-
стоянія; лепашу, ликую и ношу восхищен-
ный; я совершенно упоенъ симъ духов-
нымъ веселіемъ. И такъ что сказаць и
о чемъ говоришь? О силѣ ли мучениковъ? О
усердіи ли города? О ревности ли Царицы*)?
О спеченіи ли начальниковъ? О посрамленіи
ли діавола и пораженіи демоновъ? О поуже-
ствѣ ли Церкви? О силѣ ли креста? О чу-
десахъ ли Распятаго, о славѣ ли Отца, о
благодати ли Духа? О радости ли всего на-
рода и веселіи города? О соборѣ ли мона-
ховъ, ликахъ дѣвъ, и чинахъ священниковъ?
О множествѣ ли свѣтскихъ людей, рабовъ,

*) Евдоксін.

свободныхъ, начальниковъ, подчиненныхъ, убогихъ, богатыхъ, чужеспранцевъ, здѣшнихъ гражданъ?—Поиспѣитъ прилично шеперь сказать: *Кто возлеголетъ силы Господни, слышаны сотворитъ вся хвалы Его?* (Псал. 105, 2.)

Жены, обыкновенно сидящія во внушреннихъ своихъ черпогахъ, и слабѣйшія воска, оспавя сокровенныя храмины, не успупали въ ревности крѣпчайшимъ мужамъ, и пли пѣйкомъ поиликое проспранство пупи *);—и эпо дѣлали не только молодыя, но и преспарѣлыя, шакъ что ни слабостъ ихъ еспестива, ни изнѣженностъ образа жизни, ни надменностъ знаменипости, не воспрепяпспвовали ихъ усердію. Далѣе, начальники,—и они, оспавя свои колесницы, лекпоровъ и оруженосцевъ, вмѣшались въ шолпу проспюлюдиновъ. Но что я говорю о женахъ и начальникахъ? Сама Царица, украшенная діадимою и облеченная въ порфиру, во все продолженіе пупи нимало не оштепавала опъ мощей; но подобно рабынѣ слѣдовала за свяпыми оспанками, придерживаясь раки и возлежащаго на немъ покрова, по-

*) Десяшь спадій.

правъ всю человѣческую гордость, и среди
 поликаго зрѣлища являясь всему народу,—ша,
 коипорую и евнухи, живущіе при дворѣ цар-
 скомъ, не всѣ могутъ видѣть. Но великое
 расположеніе, и пламенная любовь къ муче-
 никамъ, заславили ее опринувъ всѣ оныя
 прикрасы, и видимымъ усердіемъ обнаруживъ
 ревность къ свѣтымъ мученикамъ. Она вспом-
 нила о блаженномъ Давидѣ, какъ онъ, пак-
 же облеченный порфиною и украшенный діа-
 димою, и будучи скиппродержцемъ Еврей-
 скаго народа, въ то время, когда перено-
 сить кивотъ, оставя все оное украшеніе,
 прыгалъ, ликовалъ, скакалъ, играя на ор-
 ганахъ и пляша, и обнаруживая чрезъ сію
 пляску то удовольствіе, которое чувство-
 вать при совершеніи онаго поржества. (2
 Цар. 6, 23. сл.) Но, ежели надлежало обна-
 ружиться сколько ревности въ сѣни и про-
 образованіи; то коими паче—при наспуцленіи
 благодати и истины. Ибо и она возносила
 кивотъ, но гораздо лучший кивота Давидова.
 Поелику въ немъ заключаются не скрижали
 каменные, но скрижали духовныя, благодать
 процвѣщающая, даръ лучезарный, и коспи, сія-
 ніемъ не только не уступающія лучамъ

солнечнымъ, но еще гораздо ярчайшій блескъ испускающія. Ибо, взирая на лучи солнечные, демоны ничего не шерпятъ; напрошивъ, не шерпя исходящаго отъ мощей блеска, они ослѣпляются, обращаются въ бѣгство и удаляются. Такова-то сила самаго праха Святыхъ! Она не оспанавливается внупришкимо въ мощахъ, но проходитъ далѣе, прогоняетъ нечистыя силы, и произобильно освящаетъ приспупающихъ къ нимъ съ вѣрою. Посему-то Хрисполюбивая Царица, слѣдуя за св. мощами, непрестанно придерживалась оныхъ; и, такимъ образомъ, привлекала на себя небесное благословеніе, и для всѣхъ прочихъ подавала примѣръ благаго и духовнаго приобрѣтѣнія; показуя собою, какъ почерпнуть отъ сего источника, всегда черпаемаго, но никогда неоскудѣвающаго. Ибо какъ вода, возвышаясь въ источникахъ болѣе и болѣе, уже не удерживается внупри своихъ береговъ; но выступая изъ оныхъ, и разливаясь: такъ и духовная благодать, во Святыхъ обиташающая, и присѣдая ихъ косямъ, переходитъ и на другихъ, съ вѣрою послѣдующихъ за оными. Она переходитъ отъ души и на тѣло, и отъ тѣла на одежды,

и опъ одеждъ на обувь, и опъ обуви на шѣни. Волъ почему не однѣ шокмо пѣла Апостоловъ пворили чудеса, но и плапки ихъ и полопенца; (Дѣян. 19, 12.) и не шолько плапки и полопенца, но даже пѣнь Пепра производила яакія дѣйствія, каковыхъ не производили самыя пѣла. (Дѣян. 5, 15.) Такъ нѣкогда и милошъ Иліи, ниспадшая на пѣло Елиссея, низвела на него сугубую благодать. (4 Цар. 2, 9.) Ибо не шолько пѣло, но и одежда Иліи была исполнена благодати. Волъ почему и съ премо Опроками случилось, что пламень огня не шолько пѣлъ, но и одеждъ ихъ не коснулся. (Дан. 3, 24.) И по смерти Елиссея, воскресъ мершвецъ, поверженный во гробъ сего Пророка. (4 Цар. 13, 20. 21.) То же и нынѣ случилось. При перенесеніи мощей повсюду возносились вопли, рыданія и плачи демоновъ; ибо блескъ, исходящій изъ костей, поражалъ полчище силъ пропивныхъ.

Потому-то я и прыгаю и лешаю опъ радости, что вы пуспыню сдѣлали городомъ, оспавя пуснымъ городъ; что вы нынѣ показали намъ богатство Церкви. Смотри;— сколько овецъ, и ни одного волка! Сколько

винограда, и нѣтъ пернія! Сколько классовъ, и безъ куколей! Какъ бы нѣкое новое море разлилось опъ самаго города до сего мѣста, — море, не воздымаемое волнами, не угрожающее кораблекрушеніемъ, не имѣющее подводныхъ камней, море, съ водою сладчайшею всякаго меда, и болѣе всякой другой воды годною къ пипію. Не ошибетесь толпъ, кпо море сіе назовепъ огненною рѣкою. Подлинно, въ продолженіе ночи свѣпильники, въ великомъ множествѣ и непрерывно чрезъ весь пупъ, даже до самаго сего храма разпроспраненные, предспавляли зриателямъ видъ рѣки огненной. Такъ было ночью. По наспупленіи же дня сіяли другіе свѣпильники. Ибо восходящее солнце запъмило и помрачило первые; но въ душѣ каждаго опкрыло другіе, гораздо ярчае сіяющіе свѣпильники. Ваше усердіе было несравненно пламеннѣе онаго видимаго огня, и каждый изъ васъ несъ сугубый свѣпильникъ, — свѣпильникъ огненный ночью, — и свѣпильникъ усердія и ночью и днемъ. Впрочемъ ночь сію я и не называю ночью: ибо она ни въ чемъ не уступала дню, заключаая въ себѣ васъ — сыновъ свѣта, и являя васъ гораздо свѣпльшими милліона звѣздъ и денницы. Какъ пре-

дающіеся піянству самый день превращаютьъ въ ночь; такъ бодрствующіе и презвѣщіеся ночь дѣлають днемъ. Посему я во всю ночь воспѣвалъ сіи пророческія слова: *Ночь просвѣщеніе въ сладости любви. Ночь яко день просвѣтитсѣя, яко тѣмъ ея, тако и свѣтъ ея.* (Псал. 138, 11. 12.) И какого дня не блистательнѣе была ночь сія; когда огнь избытка радости всѣ прыгали, имѣя духовное веселіе, когда шлокое множество народа разлилось и наполнило путь и площадь; такъ что на землѣ не видно было пустаго мѣста? Ибо вы, покрывъ собою весь путь, въ продолженіе всего шествія образовали какъ бы одну змѣю и непрерывающуюся цѣпь, и одну, съ великимъ порывомъ спрѣмляющуюся рѣку. На небѣ мы видѣли луну и звѣзды; а на землѣ множество вѣрныхъ, и посреди ихъ Царицу, свѣплѣйшую самой луны. Подобно какъ звѣзды, ниже другихъ находящіяся, яснѣе звѣздъ, занимающихъ высшее мѣсто: такъ Царица гораздо блестяще луны. Ибо что луна въ сравненіи съ душою, копорая, при шлокомъ достоинствѣ, имѣетъ столь великую вѣру? Не знаю, чему намъ удивляться въ Царицѣ прежде всего. Ревности

ли, самаго огня пламеннѣйшей; вѣрѣ ли, адаманта твердѣйшей, сокрушенію ли сердца и смиренномудрѣю, копорымъ она всѣхъ превзошла? Опложивъ царское величїе и діадиму, и обыкновенную при нихъ гордоспѣ, она вмѣстѣ порфиры, облеклась въ одежду смиренномудрїа; но сею-то наипаче и блиспала. Много было прежде царицъ, копорыя, подобно ей, имѣли порфиру, діадиму и славу царскую; но ей одной приличеспвуетъ сіе преимущество украшеніе, ей одной принадлежитъ сіе шоржество. Изъ всѣхъ царицъ она одна съ шодикою честію сопровождала Святыхъ, по ревности и благочестію вмѣшавшись въ шолпу народа, безъ шѣлохранипелей, совершенно презрѣвши все неравенспво сосшоаній. Таковымъ поступкомъ она обратила на себя вниманіе народа не менѣе самыхъ Мучениковъ. Какъ всѣ взирали на шмошци; шакъ всѣ же, и богатые и бѣдные, съ удивленіемъ шмошрѣли на ея усердіе, на што, какъ она, въ продолженіе шоль великаго пупи, непреспанно слѣдовала за Коспями, не упомляясь, не опспавая, но придерживаясь раки. За сіе мы не преспанемъ убла-

жапѣ тебя, и не только мы, но и всѣ роды, за нами грядущіе.

Такъ! О настоящемъ событіи пронесется слухъ до предѣловъ вселенныя, узнаешь вся подсолнечная, услышатъ наци попомки и попомки попомковъ, и во всѣ времена незабвенно будетъ сіе происшествіе,—Богъ прославитъ и превознесетъ оное во всей вселенной, и во всѣхъ послѣдующихъ родахъ. Ибо ежели Онъ до предѣловъ міра распроспиранилъ слухъ о дѣлѣ жены—блудницы, и увѣковѣчилъ ея память; (Матф. 26, 13.) то коими паче не ославитъ въ неизвѣспности дѣло жены скромной, знаменищой, цѣломудренной, и въ царскомъ величій явившей пошкое благочестіе. Всѣ ублажатъ тебя, Боголюбивая, какъ спраннопріемницу свяпыхъ, покровительницу церквей, соревновательницу Апостоловъ. Ибо хощя по еспешиву ты жена; но въ подвигахъ добродѣтели можешь не уступать Апостоламъ. И Фива оная, нѣкогда угостившая Учителья вселенныя, и ему покровительствовавшая, была также жена, и одного съ побою еспешива; но сполько прославилась, что свяпый Павелъ, dospойный неба, и верховный изъ всѣхъ Апостоловъ, восхвалялъ ее, и ска-

заль: Она помогла многимъ, а также и
 мнѣ. (Рим. 16, 2.) Равно и Прискилла была
 жена; но сіе не воспрепятствовало ей про-
 славиться и жить въ безсмертной памяти.
 Много еще и другихъ женъ было во времена
 Апостоловъ, которыхъ жизнью своею подра-
 жали мы. Посему и мы не погрѣшимъ, при-
 числивъ себя къ ихъ сонму; ибо ты — при-
 спанище всѣхъ церквей, ты настоящее цар-
 ствование упоребляешь на спяжаніе гряду-
 щаго царствія, устрояешь церкви, чистишь
 іереевъ, поражаешь заблужденія ерешиковъ,
 приемишь мучениковъ, предлагая не шрапезу,
 но душу, не кровь, но усердіе, или лучше,
 и кровь и усердіе. Съ пѣснопѣніемъ возноси-
 ла нѣкогда кости Іосифа Маріамъ, сопрово-
 ждаемая народомъ. (Исх. 15, 20.) Но па-
 послѣ пощопленія Египціанъ, ты же — при низ-
 ложеніи демоновъ; па, — когда Фараонъ былъ
 погруженъ, ты же, — когда діаволь низверженъ;
 Маріамъ бряцала кимваломъ, ты же паче шру-
 бы воспѣваешь умомъ и душею; она — по осво-
 божденіи Евреевъ, а ты — при прославленіи
 Церкви; она изводила народъ единоплеменный,
 ты же — миллионы народовъ разноплеменныхъ.
 Ибо ты извела безчисленные лики поющихъ

Давидскія пѣсни на Римскомъ, Сирскомъ, Варварскомъ и Греческомъ языкахъ. Можно было думать, что сіи различные народы, сіи различные лики имѣли одну ципру — Давидову, и прославляли себя въ молищвенныхъ гласахъ.

При радости сего шоржесства нужно было присушствие Боголюбивѣйшаго Царя *), влекущаго купно съ побою его благочестія. Но и то, что ты удержала его сего дня дома, и общала его присушствие при шоржествѣ слѣдующаго ушра,—есть дѣло швоего благоразумія. Сообразно своей мудрости, ты устроила такъ и раздѣлила шоржесство, то есть, дабы множесство всадниковъ и толпы вооруженныхъ не причинили оскорбленія дѣвамъ, престарѣлымъ женамъ и спарцамъ, и такимъ образомъ не возмутили бы празднества. И еслибы сего дня оба вы присушествовали; то и шоржесство нынѣ же бы кончилось. Но чтобы не нарушить спокойствія настоящаго дня, и усугубить радость еще завтрашнимъ днемъ, ты раздѣлила съ нимъ сіе служеніе такъ, что нынѣ присушествовала сама, а на слѣдующій день общала присушствие Царя.—Такимъ образомъ наша

*) Аркадія.

Царица раздѣляетъ съ Царемъ какъ правленіе, такъ и благочестіе, и не попускаетъ, чпобы онъ оспавался безъ участія въ доспославныхъ подвигахъ, но во всѣхъ случаяхъ имѣетъ его сообщникомъ.

И такъ, поелику еще и на слѣдующій день продолжился сіе духовное шоржеспво; но мы посшараемся показатъ такое же усердіе, чпобы, какъ нынѣ видѣли сію Хрисполубивую Царицу съ гражданами, и завпра узрѣтъ Боголюбезнаго Царя съ воинспвомъ, шу же приносящаго жершву—благочестія, ревности и вѣры. Имѣя же свяпыхъ мучениковъ общниками нашихъ молишвъ, будемъ у Господа испрашиватъ имъ долголѣпную жизнь, спароситъ безболѣзненную, чадъ и внуковъ, и прежде всего:—да умножается паче и паче шаквая ихъ ревность, да возраспаетъ благочестіе, да совершатъ они насшощую жизнь такимъ образомъ, чпобы въ безконечные вѣки сошарспвоватъ Единородному Сыну Божию, (ибо *ежели терпѣли*, говоритъ Писаніе, *то будели и царствовать съ Нимъ*: 2 Тим. 2, 12.) да наслѣдуютъ они вѣчныя блага;—чего да удостоятъ Богъ и всѣхъ насъ, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего

Исуса Христа, съ которымъ да будешь слава
Опцу, и Святому Духу, нынѣ и всегда
и во вѣки вѣковъ. Аминь.

IV.

ПРОРОЧЕСТВО

ОБЪ ИЗМАИЛЬ.

Авраамъ есть славнѣйшій изъ древнихъ Патриарховъ. Богъ удостоивалъ его различныхъ опкровеній, и отъ него произошли два совершенно необыкновенные народа, именно, Измаильщяне и Израильщяне, и касательно обоихъ сихъ народовъ находясь нѣкопорыа весьма достопримѣчательныя пророчества. Измаиль хотя былъ только сынъ рабы, и собственнo не чадо обѣщанія; однакожъ, въ утѣшеніе и успокоеніе его отца и матери, были произнесены о немъ различныя выразишельныя пророчества. Въ шестой надесять главѣ книги Бытія пишется, что, когда Агарь бѣжала отъ лица Сары, обомедшейся съ нею сурово, тогда нашелъ ее Ангелъ Іеговы въ пустынѣ. Онъ сказалъ ей: *Агарь, раба Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь?—Возвратись къ госпожѣ своей, и покорись ей. Потомъ сказалъ ей Ангелъ Іеговы: Умножая умножу потомство твое*

до неистислимаго множества. Наконецъ Ангелъ Іеговы сказалъ ей: *вотъ, ты беременна, и родиши сына, и наредеши ему имя: Измаиль; ибо услышалъ Іегова страданіе твое. Онъ будетъ дикою еловѣкъ: его рука будетъ подъята противъ каждаго, и каждаго рука противъ него, и будетъ жить противъ всѣхъ братьевъ своихъ.* (сш. 6—11.) И въ слѣдующей главѣ, когда Исаакъ былъ общанъ Аврааму, благословеніе касательно Измаила было снова повторено: *Вотъ, говоритъ Богъ, Я благословляю его, и возвращу его, и дамъ ему потолоковъ много, много; двенадцать князей родятся отъ него; и Я произведу отъ него великій народъ.* (сш. 20.) Послѣ того, какъ Агарь и Измаиль высланы были въ пустыню, Богъ сказалъ Аврааму: *Впротемъ и отъ сына рабыни Я произведу народъ; потому что и онъ есть твое сѣмя;* (Быш. 21, 13.) и то же самое повторено Агари: *Я произведу отъ него великій народъ.* (сш. 18.) Если мы примемъ на себя трудъ, слѣдовать за теченіемъ самыхъ событій; то увидимъ, какъ точно исполнились сіи пророчества, и исполняются даже донынѣ.

*Умножая умножу потомство твоё до
 неистислимаго множества. И еще: Вотъ;
 Я благословляю его, и возвращу его, и дамъ
 ему, потомковъ много, много. Сии мѣста
 доказываютъ, что оныя пророчества опно-
 сятся не столько къ Измаилу, сколько къ
 его потомкамъ, о неистислимомъ множествѣ
 коихъ предсказывается здѣсь. Измаиль же-
 нился на Египтянкѣ, такъ какъ и его мать
 была Египтянка, (Быт. 21, 21.) и въ не-
 многіе годы семейство его такъ возрасло,
 что въ 37 главѣ книги Бытія мы читаемъ уже
 объ Измаильяняхъ, имѣвшихъ поргoвыя сно-
 шенія съ Египтомъ. Потомъ племя его чрез-
 вычайно размножилось въ Агарянахъ, кои,
 безъ сомнѣнія, получили свое наименованіе
 отъ матери его Агари; также въ Навап-
 тяхъ и Ишуряхъ, именовавшихся отъ сы-
 новъ его Неваіоѳа и Іешура; потомъ въ Арав-
 лянахъ, особенно же въ Скинишахъ и Са-
 рацинахъ, покорившихъ большую часть міра;
 и его потомки Аравляне составляютъ вели-
 кой народъ даже до сего дня.*

Двенадцать князей родятся отъ него.
 Сіе обстоятельство исполнилось очевиднымъ
 образомъ. Моисей сохранилъ для насъ имена

Часть XXXIII.

сихъ двенадцати князей: *Неваіовъ, Кедаръ, Адбесъ, Мисаилъ, Мишма, Дула, Масса, Хадаръ, Телма, Іетуръ, Нафшиъ и Кедма.* Сіи суть сыны *Измаиловы*, и сіи суть имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ кочевьяхъ ихъ. Это двенадцать князей народовъ ихъ. (Быт. 25, 13—16.) Изъ сего мы видимъ, что они не были самодержавными государями, но только главными надъ нѣкопкорыми кочевьями или ордами. Сирабонъ весьма часто упоминаетъ объ Аравійскихъ филархахъ,—такъ онъ ихъ называетъ—или правишедяхъ поколѣній ихъ. Мелонъ, который изъ Александра Полигистора, одного языческаго писателя, приводится Евсевиємъ, говоритъ, что „Авраамъ „опъ своей жены—Египтянки родилъ двенадцати сыновъ (надлежало сказать, что его сынъ родилъ двенадцать сыновъ), копорые удалились въ Аравію, раздѣлили землю, „и сдѣлались первыми царями тамошнихъ „жишелей; посему Аравляне имѣютъ даже „до сего дня двенадцать царей сего же „имени *).“ И съ того времени народъ сей всегда былъ управляемъ филархами, жилъ въ

*) Eusebii præpar. Evang. lib. IX. c. 19. pag. 421. edit. Vigeneri.

ордахъ, и живутъ еще такъ, какъ свидѣ-
тельствуютъ Тевенотъ *) и другія описа-
нія путешественнѣй.

И Я произведу отъ него великій народъ.
Сіе повторено отъ двухъ до трехъ разъ, и
исполнилось, коль скоро полько возможно
было исполниться сему по порядку природы.
Его сѣмя расло отъ времени до времени, и
сдѣлалось великимъ народомъ, копорый цвѣ-
петъ чрезъ многія столѣтія даже до сего
дня. Онъ конечно могъ назваться великимъ
народомъ, въ полномъ смыслѣ сего слова, ко-
гда Сарацины, сдѣлавъ обширнѣйшія и бысп-
рѣйшія завоеванія, основали одно изъ об-
ширнѣйшихъ государствъ въ мірѣ.

Онъ будетъ сильный человекъ. Въ Ев-
рейскомъ текстѣ значить сіе: *дикой оселъ*,
или *дикой лошакъ*, и ученый Бохартъ **)
переводитъ оное мѣсто: *Онъ будетъ столь
же дикъ, какъ дикой оселъ*, пакъ что ска-
занное Іовомъ вообще о человекѣ: *Зеленый,
рожденный отъ жены, равенъ ослу пустыни*.

*) См. part. 1. l. 2. c. 32. То же находится въ
Harris's. Reisen, vol. II. кн. 2. гл. 9.

**) Hierozoic. part, prior. lib. 3. cap. XVI. col.
878.

нолу, (гл. 11, 12.) преимущественно могла бытъ описано къ нему. Но что за свойство того живописнаго, съ копорымъ Измаиль особенно сравнивается? Оно можетъ бытъ лучше всего описано изъ той же книги Іова: *Кто есть пустынный дивяго осла свободна? Узы же его кто разрѣшилъ? Положилъ же жилище его пустыню, и селеніа его слажность: слыяйся многу народу града, стужанія же данинческаго не слышай, усмотришь на горахъ пажить себѣ, и въ слѣдѣ всякаго злака ищетъ.* (гл. 39, 5—8.) И такъ Измаиль и его потомки должныствовали бытъ дики, суровы и неукротимы; они должныствовали блуждать по пустынямъ, и не такъ легко могли бытъ приучены къ общественной жизни: и кпо только нѣсколько читалъ или слышалъ о семъ народѣ, тотъ знаетъ, что это есть его подлинный и истинный характеръ. Въ книгѣ Бышія говорится объ Измаиль, что онъ жилъ въ пустынѣ, и былъ стрѣлкою изъ лука. (гл. 21, 19. 20.) То же самое можно сказать о потомкахъ его, что было сказано о немъ самомъ. Онъ жилъ въ пустынѣ: и его сыновья живутъ еще въ той же пустынѣ,

какъ говорятъ наилучшія древнія и новѣйшія описанія путешествій *), и нѣкоторыя изъ нихъ не сѣютъ, ни садятъ. Онъ былъ стрѣлокъ изъ лука: и стрѣлками же изъ лука были Ишурен; ихъ лукъ и стрѣлы прославляюся во всѣхъ писателяхъ **). Таковыми были во времена Исаи *сильные люди Кидара*. (Иса. 21, 17.) Таковы были сначала, и таковы сущь до сего времени Аравляне. Они были стрѣлками долгое время, прежде, нежели начали употреблять порохъ ***); большая часть ихъ не знаетъ его еще до сего времени, и они сущь наилучшіе стрѣлки изъ лука.

Его рука будетъ поднята на каждого, и каждая рука на него. Одно есть естественное и почти необходимое слѣдствіе другаго. Измаиль жилъ въ пустынь, и грабилъ другихъ; его потомки безпрестанно обезпокоивали сосѣдственныхъ страны Аравіи сво-

*) Ammian. Marc. lib. XIV. cap. 4. p. 14. edit. Val. Paris 1681. Harris Vol. II. B. II. p. 9.

**) Ituræos taxi torquentur in arcus. Virg. Georg. II. 448. Itureis cursus fuit inde sagittis. Lucan. VII. 250.

***) Thevenot у Harris vol. II. book. II. cap. 9.

ими набѣгами и разбоями. Они живутъ въ кошорымъ образомъ въ безпрестанной войнѣ съ оспальною частію міра; они супъ и на сушѣ и на морѣ разбойники. И такъ, поелику они супъ враги чловѣческаго рода; по неувидимельно, что всѣ народы супъ ихъ враги, и многократно имѣли покушенія, испребины ихъ: и теперь такъже, какъ и прежде, путешествующіе, принуждены путешествовать по Аравіи караванами съ оружіемъ; проходятъ на подобіе малой арміи, пославлять спражу, дабы обезопасить себя отъ нападенія сихъ разбойниковъ, кои развѣзжаютъ шолпами, разбиваютъ и грабятъ всѣхъ шѣхъ, коихъ они одолѣть могутъ. „Въ „оправданіе сихъ разбоевъ, они предспавляю „ютъ жестокое обращеніе съ праопцемъ „ихъ Измаиломъ, копорый изгнанъ былъ изъ „дома опца своего, и получилъ отъ Бога въ „удѣлъ пустыню и позволеніе, удерживать „за собою все то, что бы въ ней ни на „шлось. Въ таковыхъ мысляхъ они предпо „лагаютъ, что они имѣютъ право, мспинить „за оскорбленіе, причиненное имъ въ лицѣ „праопца ихъ, оскорбленіе не только по „помковъ Исааковыхъ, но и другихъ народовъ,

„считалъ всегда между прочимъ себя и пѣхъ,
 „коихъ они грабятъ, родспивенниками. И если
 „они рассказываютъ о происшествіяхъ сего
 „рода; то почишаютъ досташочнымъ, смят-
 „чивъ только нѣсколько выраженіе, и ска-
 „зашъ: *я приобрѣлъ то-то, выѣспо: я украдѣ*
 „*у такого-то теловѣка то или друзей *)*).

Онѣ будутъ жить предъ лицемъ всѣхъ
 братьевъ своихъ, или иначе, раскинетъ па-
 латки; попому что многіе изъ Аравлянъ
 живутъ въ палаткахъ, и по сей самой при-
 чинѣ они называются *Сценитали* или *Ски-*
нитали. Сколь ни опасно, поднимають руку
 на каждого, и видѣють надъ собою подыспую
 руку каждого; сколь ни опасно, приводить въ
 ужасъ другихъ, и безпрестанно спрашивъ
 самому: однакожъ, несмотря на все сіе,
 Измаиль насильно хотѣлъ жить прошивъ,
 или предъ лицомъ своихъ братьевъ. Оія чер-
 нѣ пророчества исполнилась въ точности,
 какъ въ лицѣ Измаила, такъ и его полкомъ.
 Священное Писаніе говоритъ объ Из-

*) Sales, Предисловіе къ Корану, отд. I. стр.
 30. 31. Онъ ссылается на *Voyage dans la*
Palestine, p. 220.

маилѣ, что онѣ, проживъ сего приидати, семь лѣтъ, палѣ или умерѣ, но предѣ мѣцелѣ всѣхъ братьевъ своихъ. (Быш. 25; 17. 18.) Что касается его потомковъ; по они живутъ также проживъ, или предѣ лицомъ всѣхъ своихъ братьевъ—сыновъ Авраама опъ Хеттѣры, Моавитяны и Аммонитяны, потомковъ Лотовыхъ, Израильтяны, происшедшихъ опъ Авраама, Исаака и Иакова, наконецъ Едомляны, принадлежавшихъ къ потомству Авраама, Исаака и Исава. И они обитающа особеннымъ народомъ донны, и населяюща спраны опцевъ своихъ, не смотря на всегдашнюю вражду, существовавшую между ими и опсальною часпю людей. Можетъ бытъ скажутъ, что земля ихъ не достойна завоеванія, что ея неплодородіе служишь защипю оной: но опибутся, ибо, по всѣмъ извѣспямъ, какія мы о ней имѣемъ, хотя большая часпъ ея песчана, суха и безплодна; однакожь индѣ находятся въ ней прекрасныя мѣста и плодородныя долины. Нѣкоторая часпъ сей спраны издревле славилась подѣ именемъ счастливой Аравіи; и воспочные писатели вообще раздѣляюща нынѣ шакъ называемую Аравію на пять про-

винцій. Знаниѣйшая изъ нихъ естъ Еменъ, копорая, какъ утверждаетъ одинъ ученый писатель, основываясь на досповѣрныхъ свидѣтельстввахъ, „съ давнихъ временъ слави-
„лась счасливою почвою земли, своимъ пло-
„дородіемъ и своимъ богатствомъ. — Припи-
„сано и плодородіе Емена происходить отъ
„ея горъ: ибо, вся страна, лежащая вдоль
„по Черному морю, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ,
„на разстояніе десяти или двенадцати миль,
„суха, пуста и бесплодна; но тамъ, гдѣ го-
„ры, изобилующія водою, окружающъ ее, она
„имѣетъ почти непрерывную весну, и про-
„изводитъ наилучшій кофе и множество
„другихъ плодовъ, а особенно превосходное
„жишю, виноградъ и пряныя коренья. Почва
„земли въ прочихъ провинціяхъ гораздо ме-
„нѣе плодородна, нежели въ Еменъ; большая
„часть полей покрыта бесплоднымъ пескомъ
„и скалами, и только нѣкоторыя находяпся
„плодоносныя мѣста, имѣющія свою величай-
„шую выгоду отъ воды и пальмовыхъ де-
„ревъ *). Въ наше время еще лучше опи-
„сываютъ Аравію: „Поверхность земли въ
„Аравіи состоитъ изъ песчаныхъ степей и

*) Sale въ выше приведенномъ мѣстѣ, стр. 2. 3.

„самыхъ плодосныхъ полей; пшеница, про-
 „со, сарачинское пшено, овощи, кожей, ман-
 „на, сахарный проспникъ, хлопчатая бумага,
 „Александрійскій лиспъ, гумми, алое, росной
 „ладонь, табакъ, индиго, благоуханныя дере-
 „ва, бальзамъ и пр. супъ богатыхъ произве-
 „денія Аравіи; она имѣетъ также драгоцѣн-
 „ные камни, желѣзо и другіе металлы, сверхъ
 „сего лошаковъ, ословъ, верблюдовъ, буйво-
 „ловъ, рогатый скотъ, козъ, опмѣнныхъ ло-
 „шадей, львовъ, росомахъ, алгазель, лисицъ,
 „обезьянъ, земляныхъ зайцевъ, птицъ всяка-
 „го рода, какъ-то: пеликановъ, спроусовъ,
 „акридъ, упошребляемыхъ въ пищу, скорпи-
 „оновъ *).“ Но положимъ, что сія ситрама
 совершенно безплодна и суха; однакожъ соб-
 ственная польза сосѣдственныхъ государей
 и государствъ непременно требовала бы,
 усмирить сіе поколѣніе разбойниковъ: и хо-
 тя многократно уже покушались на сіе; одна-
 кожъ никогда не могли достигнуть цѣли.
 Они съ самаго начала и до сего времени пре-
 были въ своей независимости, и, несмотря

*) Allgemeine Deutsche Real-Encyclopedie für
 die gebildeten Stände. 7. Auflag. Leipz. 1837.
 I. B. S. 370.

на всѣ предпріятія, испребишь ихъ, живутъ донинѣ предъ лицомъ всѣхъ своихъ братьевъ, и въ присутствіи всѣхъ своихъ враговъ.

Они еще во времена Моисея имѣли надъ собою двенадцать князей, (Быц. 25, 16.) и расселились, какъ говорилъ Моисей, отъ Хавилы до Сура, то при входѣ въ Египетъ, и даже до Ассиріи; (сп. 18.) но никогда не видимъ, чтобы они были подчинены Египтянамъ, или Ассиріянамъ, симъ двумъ могущественнымъ смежнымъ народамъ. Завоеванія Сесостриса, великаго царя Египетскаго, у Діодора Сицилійскаго чрезмѣрно превознесены похвалами; и вѣроятно, онъ покорилъ нѣкопорыя южныя провинціи Аравіи, смежныя съ Египтомъ: но онъ долженъ былъ, какъ повѣснваетъ намъ Діодоръ *), опъ Иліюноля даже до Пелузіи провести ровъ, и насыпать валъ, дабы обезопасить Египетъ отъ нападенія Аравлянъ. И такъ они не были подданными, но врагами Египтянъ. Они не были также подчинены иу Ассиріянамъ; ибо они вспомошествовали Валадану, иначе Белезису, и Арбаку, въ ниспро-

*) Diodor. Sicul. lib. I. pag. 36. edit. Stephani; p. 52. edit. Rhodomanni.

верженія сего государсва, и при томъ не какъ возмущители, но какъ вспомогательное войско независимаго государсва *).

Послѣдніе великіе побѣдишали Веспока, Киръ и Персы, также никогда не могли покорить ихъ совершенно. Можетъ быть, они опинимали у нихъ нѣкопорыя пограничныя обласпи; но никогда не проникли въ сердце сей спраны: и Геродотъ, жившій около шѣхъ временъ, говоришь ясно, что Аравляне никогда не были совершенно побѣждены Персами, и никогда не были ихъ подданными, а считались ихъ друзьями, копорые открыли имъ входъ въ Египетъ, и безъ помощи и позволенія коихъ, они никогда не сдѣлались бы обладацелями онаго **). Въ другомъ мѣсцѣ говоришь онъ, что Аравійскія земли были свободны отъ всякой дани, въ то время, когда Финикія, Палестина, Сирія, и другія сосѣдственныя спраны, были обложены ею. ***). И такъ они считались друзьями Персовъ: между шѣмъ они вспомошествовали Египетъ-

*) Idem, lib. II. p. 79. edit. Stephani; p. 111. edit. Rhodomanni.

**) Herod. lib. III. sect. 88. p. 198. edit. Gale.

***) Ibid. sect. 91. p. 199.

скому царю Амиршею прошивъ Дарія Нота *), и Кипрскому царю Евагору прошивъ Арпаксеркса Мнемона **), всѣми своими силами, такъ чиню они поступали съ Персами иногда дружески, иногда непріятельски, по своему сужденію, и какъ того требовали ихъ собственное, или выгода.

Александръ Великій покорилъ Персидское царство, и завоевалъ Азію. Сосѣдственные государи послали къ нему въ доказательство своей покорности посланниковъ: но одни Аравляне имѣли смѣлость, не признавъ его своимъ побѣдителемъ, починали для себя за низкое, отправивъ къ нему пословъ, или безпокоивъ по причинѣ его ***). Таковой ихъ поступокъ ожесточилъ Александра до того, что онъ рѣшился предпринять прошивъ ихъ походъ, и ужасныя приготовления,

*) Diodor. Sicul. lib. XIII. p. 355. edit. Stephani; tom. II. p. 172. edit. Rhodomanni. Prideaux connect. pars. I. book. 6. a. 416.

**) Diod. Sic. lib. XV. p. 459. edit. Stephani; tom. II. p. 328. edit. Rhodomanni. Prideaux connect. part. I. l. 7. ann. 386.

***) Strabo lib. XVI. p. 1076 et 1132. edit. Amst. 1707. Arrian. lib. VII. p. 300. edit. Gronov.

кои дѣлались для оного; довольно ясно доказываютъ, что онъ почипалъ ихъ спрашными для себя врагами; но смертъ прекратила дни его, и положила конецъ всему; что внушали ему прошивъ нихъ его гордосць и мспипельносць. Такимъ образомъ они счасливо избѣжали его оружія; и ни одинъ изъ его преемниковъ никогда не могъ покорить ихъ *). Анпигонъ, одинъ изъ величайшихъ между ними, покушался на сіе дважды; въ первой разъ чрезъ своего полководца Апенея, а во второй, чрезъ своего собственнаго сына Димипрія: но оба покушенія его были пнщепны; первый былъ совершенно разбитъ; впорой почипалъ себя счасливымъ, что могъ заключить съ ними миръ, и оставилъ имъ ихъ свободу. Они не хопѣли допустить, чтобы подданные Анпигона собирали земляную смолу (bitumen) при Чермномъ морѣ, и чтобы сей государь умножалъ чрезъ сіе свои доходы. Аравляне смѣло напали на работниковъ и спражу, и принудили ихъ отспапть отъ своего намѣренія. И такъ достоверно свидѣтельство Діодора, что „ни Ассириане преж-

*) Diodor. Siculus lib. XIX. p. 722. etc. edit. Stephaní; tom. II. p. 730. edit. Rhodomanni.

„де, ни послѣ того царя Мидянъ и Персовъ, ниже наконецъ Македоняне, не имѣли силъ, преодолевъ Аравлянъ: и хопя враги ихъ выводили прошивъ ихъ сильнѣйшія и многочисленнѣйшія арміи; однакожь предпріятія ихъ никогда не имѣли счастливаго успѣха *). Мы находимъ, что они въ послѣдующія времена жили съ сосѣдственными государствами иногда въ войнѣ, иногда въ мирѣ; были въ союзѣ иногда съ Сиріянами, а иногда съ Египтянами; иногда помогали Иудеямъ, а иногда грабили ихъ; и что они во всѣхъ своихъ намѣреніяхъ поступали, какъ свободной народъ, который не хотѣлъ ни льстить иностранной силѣ, ни бояться оной.

Римляне нападали на Воспокъ, и покорили подъ власть свою сосѣдственныя земли; но никогда не имѣли возможности, превратить Аравію въ Римскую Провинцію. Испорики весьма часто имѣютъ обыкновеніе, говорить, что такая-то страна покорена, хопя бы только малѣйшая часть оной была побѣжде-

*) Diodor. Siculus lib. II. p. 92. edit. Stephani;
tom. II. p. 730. edit. Rhodomanni.

на. Сіе самое находимъ мы у Плутарха *); когда онъ говоритъ, что Аравляне покорились Лукуллу, хотя въ самомъ дѣлѣ были покорены только нѣкоторыя орды или кочевья, или поколѣнія оныхъ; впрочемъ Лукуллъ былъ вызванъ назадъ, и на мѣсто его вступилъ Помпей, какъ верховный предводитель Римской арміи. Помпей хотя имѣлъ шоржесшвенныя побѣды въ трехъ частяхъ свѣща; однакожь не могъ покорить Аравіи. Онъ внесъ свое оружіе въ сіи страны, одержалъ нѣкоторыя побѣды, принудилъ Арепу покориться ему: но другія дѣла опоздали его въ Римъ; и едва онъ возвратился назадъ, какъ и были потеряны всѣ выгоды, пріобрѣтенныя имъ. Едва онъ успѣлъ вывести свои войска назадъ; то Аравляне опять напали на Римскія провинціи. Элій Галлъ, въ царствованіе Августа, весьма далеко про-

*) Плутархъ въ жизнеописаніи Лукулла мѣстами, въ жизнеописаніи Помпея на стр. 640 и д. по Парижскому изданію 1624.

**) Strabo lib. XVI. p. 1126. Dio Cassius lib. p. 516. edit. Leunclavii Hanov. 1606. Въ семъ изданіи по ошибкѣ называется онъ Эліемъ *Ларгомъ*.

никъ въ сіи спраны; но спранная нѣкопорая болѣзнь ужасно исказила его войско, и онъ, проведши два года въ семь несчастномъ походѣ, потишалъ для себя за счастье, что могъ спасшисъ съ малымъ оспанкомъ своихъ воиновъ. Императоръ Траянъ покорилъ нѣкопорыя часпи Аравіи; но онъ не могъ покорить ее совершенно. И когда онъ осаждалъ городъ Агарянъ; тогда воины его, какъ говоритъ Діонъ *), безпрестанно были опгоняемы назадъ молнією, громомъ, градомъ, вихремъ и другими знаменіями, коль скоро они возобновляли осаду города. Въ то же самое время воины его были мучимы оводами и мухами, такъ что онъ принужденъ былъ снятъ осаду, и съ великимъ урономъ возвратились назадъ. Спустя почти восемьдесятъ лѣтъ послѣ того, Императоръ Северъ осаждалъ потъ же самый городъ, съ многочисленною армією; но и съ нимъ случилось не лучше, какъ съ Траяномъ. Богъ, говоритъ одинъ языческій писатель **), спасъ сей городъ, съ одной стороны, нерѣшимостію Императора, а съ другой, своею собспивенною

*) Dionis Histor. lib. LXVIII. p. 785.

**) Jbid. lib. LXXV. p. 855.

силою. Северъ предпринималъ различныя осады, но тщетно; и наконецъ удался отъ него съ величайшею скоростію, досадуя на свою поперю. И если сполъ великіе, Императоры и искусные полководцы, каковы были Траянъ и Северъ, не имѣли удачи въ своихъ предпріятіяхъ; то неудивительно, что послѣдующіе Императоры ничего не могли сдѣлать съ Аравіею. Аравляне продолжали съ равною свободою нападать на Римскія провинціи, какъ-то: Сирію и др., и грабили ихъ, не опасаясь наказанія.

Таково было состояніе и свойство Аравлянъ даже до времени славнаго ихъ пророка Магомета, основавшаго одно изъ величайшихъ государствъ: и съ тѣхъ поръ, въ печеніи нѣсколькихъ столѣтій, они были болѣе извѣстны между Европейскими народами подъ именемъ Саррацинъ, или Сарацинъ, или Арацинъ, какъ пишетъ Плиній *), и Агарянъ, какъ говоритъ Свящ. Писаніе **). Завоева-

*) Plinius. Hist. Natur. lib. VI. См. Примѣчаніе Гардуина.

**) Агаряне, потомки Измаила. Они называются также Измаильянами и Сарацинами, и пр. См. Dictionnaire de la Sainte Ecriture par Calmet.

нія ихъ были чрезвычайно быспры; онѣ уподоблялись внезапному наводненію. Въ немногіе годы, они прошли болѣе земель, и покорили болѣе народовъ, нежели Римляне, въ печеніи нѣсколькихъ сполѣпій; и содѣлались обладапелями значительнѣйшей часпи земли. Въ семъ цвѣтущемъ соспоянніи пребыли они болѣе прехъ сопъ лѣпъ; и попомъ, по раздѣленіи ихъ царспва *), когда они были опяпъ заключены въ древніе предѣлы своего опечеспва, всегда защищали они свою свободу прощивъ Тапаръ, Мамелюковъ, Турокъ, и другихъ внѣшнихъ враговъ. Кѣмъ ни была побѣждаема Азія, однакожъ Аравляне не были побѣждены; они продолжали дѣлапъ свои нападенія, и грабили пограничныя съ ними обласпи. Турки съ давнихъ еще временъ владѣютъ всѣми сосѣдспвенными спранами: но они не полько не имѣли возможности, ограничить разбой Аравлянъ, а еще сами обязаны **) плапипъ имъ ежегодную дань за без-

*) Сарацины начали свои завоеванія въ 622 году по Р. Х. Царспво ихъ было раздѣлено въ 936 году. См. Dr. Blair's Chronologische Tabellen, die 33 und 28 Tabellen.

**) См. Thevenot und des Harris Sammlung von *

опасное провожденіе спранниковъ, путешествующихъ въ Мекку, для поклоненія Магомету. И такъ не столько Аравляне зависяшъ отъ Турокъ, сколько Турки отъ Аравлянъ.

Два Англичанина, Др. Шавъ и Др. Покой, извѣстные своею ученостію и сочиненіями, путешествовавшіе въ сихъ спранахъ, подтверждаютъ сказанное нами о семъ народѣ, въ различныхъ мѣстахъ своихъ сочиненій. „Что касается нравовъ и обыкновений „Бедуиновъ, говоритъ Др. Шавъ *); по дол-
жно замѣтить, что они весьма многое и, мѣютъ въ себѣ, что приписывается имъ, какъ въ священной, такъ и во всемірной „Исторіи. Они суть, исключая ихъ религію, еще тотъ же самый народъ, каковымъ они были за двѣ, или за три тысячи лѣтъ; они никогда не принимали новыхъ покровъ, плащя, и не перемѣняли своего образа жизни, кои въ Египетскихъ и Турецкихъ городахъ подвержены были столь частой перемѣнѣ.“ Описавъ гостепріимство ихъ, онъ продолжаетъ такъ: „Между нѣмъ внѣшнее

Reisen, 2 Band. 2 Buch. 9. Cap. и Demetr.

Cantemirs Historie der Ottomanen, II. p. 398.

*) Shaw's Travels, p. 300 etc.

„поведеніе Аравлянина почти всегда несо-
 „гласно съ внутреннимъ расположеніемъ сер-
 „ца и наклонностями его: ибо онъ онъ при-
 „роды склоненъ къ воровству и измѣнѣ; и
 „иногда случается, что онъ на другое уш-
 „ро нападаетъ, и грабитъ цѣхъ, коихъ онъ
 „угощалъ со всевозможнымъ дружескимъ и
 „госпріимскимъ. Аравляне еще болѣе до-
 „стойны упрековъ пошому, что они не шоль-
 „ко грабятъ спранныхъ, и нападаютъ поч-
 „ти на каждого, встрѣпившагося имъ безъ
 „защиты и оружія; но еще между ими са-
 „мыми весьма часто царствуетъ неприми-
 „римая и наследственная ненависть: посему
 „они исполняютъ, даже до сего дня, въ бук-
 „вальномъ смыслѣ, пророчество, что Изма-
 „иль будетъ дикой человѣкъ, что его рука
 „будетъ поднята на каждого, и каждого ру-
 „ка на него.“ Др. Шавъ самъ, во время сво-
 „его путешествія изъ Рамы въ Іерусалимъ,
 „былъ разбитъ и ограбленъ полною Аравлянъ;
 „несмотря на то, что четыре роты Ту-
 „рецкихъ солдатъ сопровождали его, и что
 „Турки платили Аравлянамъ въ опредѣленное
 „время назначенную сумму за то, чтобы ка-
 „раваны ихъ могли путешествовать безъ

опасно *). Независимость Аравлянъ, и превосходная сила ихъ зависятъ отъ неограниченнаго злоупотребленія свободы. Др. Покойный путешествовалъ послѣ Шава въ сихъ странахъ, и сообщилъ намъ извѣстія, что настоящіе жители Аравіи, во многихъ отношеніяхъ, подобны древнимъ жителямъ: что они живутъ въ палаткахъ, и не долге оспажуся на одномъ мѣстѣ, какъ доколѣ имѣютъ тамъ воду, кустарники и деревья, для прокормленія своихъ верблюдовъ; ибо во всей оной странѣ нѣтъ ни посѣва, ни правы: что все ихъ богатство состоитъ въ верблюдахъ, въ немногихъ козахъ, а иногда въ нѣсколькихъ овцахъ; такъ что они живутъ въ великой бѣдности, и ничего не имѣютъ, кромѣ небольшого количества финиковъ и козьего молока; и все свое житіе должны получать изъ—за Каира, разстояніемъ на восемь или десять дней ѣзды: что они раздѣлены на разныя орды или кочевья; что каждая орда подчинена власти верховнаго правителя, и что каждый лагерь въ особенно епі подчиненъ своему особенному предводителю: что они, будучи, по видимому, раз-

*) Предисловіе къ его путешествію, р. VII.

дѣлены, имѣютъ нѣкоторый родъ союза между собою: что они любящъ разбой, и ихъ кочующая жизнь поддерживаешь въ нихъ сію склонность: что они имѣютъ хорошихъ лошадей, и умѣютъ искусно управляющъ какъ своими лошадьми, такъ и пиками: что пѣшіе между ими вооружены длинными булавами, коими они искусно могутъ защищаться отъ ударовъ копья *). И такъ всѣ писатели, какъ священныя, такъ и свѣтскіе, Іудеи, Аравляне, Греки, Римляне, Христіане, Магомешане, древніе и новѣйшіе, согласны между собою въ семъ описаніи.

Одинъ писатель, въ описаніи своего путешествія по Персіи, мимоходомъ говоритъ объ Аравлянахъ слѣдующее: „Ихъ опытность въ употребленіи копья и сабли, дѣлаешь ихъ гордыми и опважными. Ихъ ловкость въ верховой ѣздѣ, и способность переносить зной жаркаго климата, даетъ имъ преимущество предъ ихъ врагами. Посему каждый, малый правитель, въ своей собственной обла-

*) Rosok's Description of the East, vol. I. book 3. c. 2. Пококій, кажется, представляетъ Аравію слишкомъ въ худомъ видѣ, и увеличиваетъ чрезмѣрно бѣдность Аравлянъ.

„спи, смопритъ на себя, какъ на самодер-
 „жавнаго государя, и принуждаеть всѣхъ
 „пушениеспвующихъ, плашипъ себѣ пошлину.
 „Такое поведеніе ихъ многокрашно было
 „причиною, что ихъ считали ни чѣмъ не
 „лучше разбойниковъ, и пр. Они обыкновен-
 „но не женяшся въ своей орды, и пр. Если
 „они грабятъ караваны, путешеспвующихъ;
 „то они смопрятъ на сіе, какъ на позво-
 „ленное мщеніе, прошивъ Турокъ и Персовъ,
 „кои часпо впоргаются въ ихъ спраны, оп-
 „нимають у нихъ жиша, и угоняють ихъ
 „скопъ *).

Возможно ли, разсмопрѣвъ со вниманіемъ,
 и совокупивъ вмѣстѣ всѣ сіи часпныя об-
 спояпельспва, не примѣпишь виѣспѣ руки
 Божіей, дѣйспвующей въ семь событія, опъ
 начала даже до конца? Священный Повѣспво-
 ватель говоритъ, что сіе пророчесиво объ
 Измаилѣ изречено Ангеломъ Господа: и дѣй-
 спвишпельно, кпо иной, если не Богъ, или
 Его посланникъ, могъ съ такою точностію
 описаль характеръ и нравы не одного лица,
 прежде, нежели оно родилось, но цѣлаго на-

*) Hanway's Trauels, vol. IV. part. 5. chap. 29.
 p. 221. seqq.

рода, отъ перваго родоначальника его даже до сего дня? Не чудное ли дѣло, не выше ли человѣческаго оспроумія и прозорливости то, что цѣлое потомство одного человѣка совершенно подобно ему, что оно чрезъ всѣ вѣки сохранило тѣ же наклонности, тѣ же привычки, тѣ же нравы и обычаи? Воды изъ чистѣйшаго источника часто перемѣняются въ своемъ печеніи, дѣлаются нечистыми и мутными; и чѣмъ далѣе онѣ текутъ, тѣмъ болѣе смѣшиваются съ чуждыми водами, и поглощаются ими. Какъ непохожи нынѣшніе Испаліянцы на древнихъ Римлянъ, въ великодушіи и мужествѣ? До какой степени образованія и учтивости достигли Французы и Англичане, предъ грубыми древними Галлами и Брипанцами? Какое несходство между нами, и между нашими древними предками? Люди и нравы перемѣняются со временемъ. Но, несмотря на такую перемѣну, Аравляне всегда пребыли тѣмъ же, и малымъ, или совершенно ничемъ не отличаются отъ своихъ предковъ. Между тѣмъ нельзя сказать объ нихъ, какъ о другихъ варварскихъ народахъ, чтобы они не имѣли никакой торговли или обращенія съ другими народами:

ибо, во время завоеваній, они наводнили большую часть земли, и, въ печеніи нѣсколькихъ столѣтій, были обладателями ученѣйшихъ странъ въ мірѣ; но несмотря на сіе, они пребыли, и сущь доселѣ однимъ изъ самыхъ дикихъ и необузданнѣйшихъ народовъ; они во всемъ похожи на своего родоначальника, и опличны отъ прочихъ народовъ всего міра. Измаиль былъ обрѣзанъ: его потомки обрѣзываются даже донынѣ. Измаиль былъ обрѣзанъ на штринадцатомъ году своего возраста: около сего же времени обрѣзываются Аравляне, по свидѣтельствъ Іосифа Флавія *). Онъ былъ рожденъ отъ Агари, незаконной жены: и они почишаютъ себя въ правѣ, всегда имѣть наемныхъ женъ и наложницъ. Онъ жилъ въ пуспынѣ въ палаткахъ, и переходилъ съ одного мѣста на другое: шакъ поступаютъ и его потомки, а особливо тѣ, кои, по сей самой причинѣ, назывались прежде *Сценистами* **), а нынѣ называются *Бедуинами*. Онъ былъ спрѣлкомъ въ пуспынѣ: и

*) Antiqu. lib. I. c. XII. sect. 2. p. 29. edit. Hudson. Pocock. Spec. Histor. Arab. p. 319.

**) Scenitae—vagi—a tabernaculis (ἀπο τῶν σκη-
υῶν) cognominati. Plin. lib. VI. c. 28.

они суть спрѣлки. Онъ былъ опцемъ дванадцати князей, или правителей ордъ: и они раздѣлены до сего дня на кочевья или орды. Онъ былъ дикой челоѣкъ, его рука была поднята на каждаго, и рука каждаго на него: и они живутъ доселѣ въ томъ же со-спояннѣ войны, рука ихъ поднята на каждаго, и рука каждаго на нихъ.

Чрезвычайно удивительно, что одинъ и тотъ же народъ сохранилъ, въ теченіи столь многихъ столѣтій, одинакій характеръ; но гораздо чуднѣе, что онъ, при семъ характерѣ, и при своей враждѣ прошивъ цѣлаго міра, вопреки всему міру, оспиаеся свободнымъ и независимымъ народомъ. Нельзя сказать, чтобы никогда не покушались, покорить ихъ подъ иго: ибо многіе побѣдители міра покушались на сіе, и нѣкоторые изъ нихъ сначала были весьма счастливы въ своихъ предпріятіяхъ. Нельзя сказать, чтобы одна сушь, и дикая пустыня ихъ спраны, были оградой и защипою ихъ: ибо часто проникали въ ихъ спрану; но никогда не покорили оной подъ иго. Діодоръ Сицилійскій *)

*) Diodor. Sic. lib. II. p. 92. edit. Stephani, et p. 722.

почишаепѣ засуху ихъ полей нѣкопорою защищпою для нихъ; онѣ говорипѣ, что они рокоупѣ для себя колодези въ особливыхъ мѣсплахъ, извѣспныхъ только имѣ однимъ, и что враги ихъ, нападающіе на нихъ, по незнанію сихъ мѣспѣ, должны погибашѣ отъ жажды, по недоспашку воды: но сіе свидѣтельспво нимаю не справедливо, и не согласнo съ истинною; многочисленныя арміи находили средспва, содержащіяся въ сей спранѣ долгое время; ни одинъ изъ сильныхъ враговъ ихъ не былѣ удерживаемѣ сею препомою. Но поелику они, несмѣпрѣ на все сіе, не были побѣждены; по мы должны приписать сохраненіе ихъ какой либо другой причинѣ. Когда они, судѣ по—человѣчески, спояли на краю гибели; тогда были, какъ мы замѣспили выше, сохранены чрезвычайною помощію Провидѣнія. Александрѣ Великій сбирался въ походѣ прошивъ нихъ: но смерть остановила его, прекративъ дни его въ цвѣтѣ лѣспѣ. Помпей былѣ въ срединѣ своихъ завоеваній: но нѣкопороѣ чрезвычайная нужда опвлекла его въ другое мѣспо. Элій Галлѣ далеко уже проникъ въ сію спрану: какъ вдругъ роковая болѣзнь похиспила у него множеспво солдатѣ,

и принудила самого его возвратиться назадъ. Траянъ осаждалъ ихъ столицу: но молнія и громъ, вихрь и другія знаменія, уничтожили его предпріятія, и приіомъ только тогда, когда онъ возобновлялъ свою осаду. Северъ осаждалъ сіе же самое мѣсто дважды: и дважды принужденъ былъ снятъ осаду. Уважаемый и досповѣрный историкъ Діонъ, хотя онъ былъ язычникъ, приписываетъ неудачныя предпріятія сихъ обоихъ Императоровъ, посредству Божественнаго всемогущества. Тотъ, кому извѣсны пророчества, еще болѣе можетъ быть увѣренъ въ дѣйствительности сего Божественнаго заступленія: и какъ иначе могла бы одна нація, долгое время, стоявъ противъ вражды цѣлаго міра, и существовать болѣе чепырехъ тысячъ лѣтъ? Величайшія государства, лежація окрестъ Аравіи, погибли одно за другимъ: но Аравляне, съ самаго начала донинѣ, пребыли тѣ же, и вѣроянно, постоянно пребудутъ тѣ же; и сіе, судя по естественному теченію дѣлъ человѣческихъ, такъ невѣроянно, если не совсѣмъ невозможно, что ничто, кромѣ Божественнаго провидѣнія, не имѣло возможности, произнести пророчества объ

Измаилъ и его потомствѣ, и ничто, кромѣ Божественнаго всемогущества, не могло привести его въ исполненіе.

Аравляне, наряду съ Іудеями, суть единственный народъ, который, съ самаго начала донынѣ, пребылъ особеннымъ народомъ; и въ извѣстныхъ отношеніяхъ они весьма сходствуютъ между собою. Какъ Аравляне, такъ и Іудеи происходятъ отъ Авраама: и нѣ и другіе величаются нѣмъ, что они суть потомки. Отца всѣхъ вѣрующихъ. Какъ Аравляне, такъ и Іудеи обрѣзаются: и нѣ и другіе щеславятся, что они приняли сей обрядъ отъ Авраама. Какъ Аравляне, такъ и Іудеи имѣли первоначально двенадцать папріарховъ, или начальниковъ поколѣній, кои были князьями или правителями ихъ. Какъ Аравляне, такъ и Іудеи берутъ себѣ женъ изъ своихъ поколѣній. Какъ Аравляне, такъ и Іудеи имѣютъ нѣчто особенное во всѣхъ своихъ обыкновеніяхъ, и служатъ для всѣхъ вѣковъ непрерывнымъ памятникомъ Божественныхъ пророчествъ, и подлинности священной Истории. Мы можемъ быть болѣе увѣрены въ чистыхъ обстоятельствеяхъ, повѣствуемыхъ о Авраамѣ и Измаилѣ, когда

мы видимъ, что онъ въ попомкахъ ихъ сбы-
ваются до сего дня. Чрезъ сіе мы имѣемъ,
такъ сказать, нравственное доказательство
нашей вѣры, и той истины, что Всевыш-
ній владѣль царствами человѣческими, и
что правда и истина Его пребываютъ во
вѣки.

НАЗИДАТЕЛЬНЫЯ РАЗМЫШЛЕНІЯ.

1. О томъ, что нельзя утождать вмѣстѣ и Богу и самимъ себѣ или міру.

Доколѣ вы храните на обѣ плеснѣ ваши? (3 Цар. 18, 21.) Никтоже можетъ двѣма господинома работати: либо единого возлюбитъ, а другаго возненавидитъ: или единого держится, о друзѣмъ же не радити нагнетъ. Не можете Богу работати и мамонѣ. (Матѣ. 6, 24.) Когда мы желаемъ себѣ спасенія; по знаемъ, что должно и любить Бога и служить Ему: но намъ хотѣлось бы, чтобы сія любовь и сіе служеніе не заключали въ себѣ ничего, что для насъ тяжко, но чтобы оспавалось въ нихъ только то, что для насъ приятно. Мы желали бы служить Богу, но только подъ условіемъ; чтобы сіе служеніе ограничивалось одними словами, одними обрядами, и припомъ обрядами коропкими, попому что обряды продолжительные для насъ скучны и утомительны. Мы желали бы любить Бога, но только подъ условіемъ, чтобы намъ позволено было вмѣстѣ съ Богомъ любить то,

чего Онъ не любить, и, можетъ быть, любить болѣе, нежели самаго Бога. Мы желали бы любить Бога, но только подъ условіемъ, чтобы нисколько не уменьшать той слѣпой любви къ самимъ себѣ, которая часто подобна бываетъ идолослуженію, и которая часто побуждаетъ насъ, волю Божию сообразовать съ своею и измѣрять своею, мажду тѣмъ какъ свою волю мы должны бы сообразовать съ волею Божіею, такъ какъ мы созданы для Бога. Намъ хотѣлось бы, чтобы Богъ только утѣшалъ насъ, когда мы не находимъ утѣшенія въ самихъ себѣ или въ шваряхъ, но чтобы Онъ не былъ для насъ Богомъ законодателемъ и судіею. Мы желали бы любить Его и служить Ему, но только подъ условіемъ, чтобы намъ позволено было иногда удаляться отъ сего служенія, чтобы, живя для Бога, мы могли жить и для міра, угождая Богу, угождая и міру, наконецъ, чтобы даже не дѣлать ничего для Бога, не испросивъ на то позволенія у міра. Какая это любовь! Какое это служеніе!

Богъ не хотѣлъ заключать съ нами никакихъ другихъ договоровъ, кромѣ договора, утвержденнаго кровію Сына своего, по которому долж-

ны умереть грѣху, чѣобы жить Богу, кромѣ договора, заключеннаго нами съ Нимъ въ крещеніи, когда мы дали обѣщаніе опѣказаться опѣ всего, чѣобы принадлежать единствен-но Богу, кромѣ договора, основаннаго на первой заповѣди Его закона, гдѣ Онъ пребудетъ опѣ насъ, чѣобы мы посвящали Ему все наше сердце, весь умъ, всѣ наши силы. Можемъ ли мы любить Бога искренно, и вмѣстѣ имѣть общеніе съ міромъ, копорый естъ врагъ Его, и копорому Онъ изрекъ столь спрашныя проклятія въ Словѣ своемъ? Можемъ ли мы любить Бога, и вмѣстѣ довольствоваться только тѣмъ, чѣобы не злословить Его, не заботясь о угожденіи Ему, о прославленіи имени Его, о засвидѣтельствѣваніи Ему искренней и пламенной любви нашей въ многочисленныхъ случаяхъ, ежедневно намъ представляющихся? Богъ удостоиваетъ насъ безконечной, неограниченной любви своей: но мы желали бы положить тысячу условій любви нашей къ Богу. Много ли на землѣ столь ничтожныхъ тварей, копорыя бы не требовали опѣ насъ неограниченной любви къ себѣ? Почему же мы не спыдимся желать, чѣобы Богъ ограни-

чиль свои требованія на нашу любовь къ Нему?

2. О томъ, что время мы должны употреблять единственно на полезныя дѣла.

Дондеже время имали, да дѣлашииъ благое. (Гал. 6, 10.) Придетъ ночь, егда никтоже можетъ дѣлати. (Іоан. 9, 4.) Время драгоцѣнно; но мы не умѣемъ цѣнить его. Мы узнаемъ цѣну его тогда, когда уже не будемъ имѣть возможности пользоваться имъ. Часпо друзья наши пребууютъ у насъ времени, шакъ какъ бы оно ничего для насъ не стоило, и мы дѣйствительно отдаемъ оное за ничто. Часпо время для насъ самихъ бываетъ шягоспно, и мы не знаемъ, куда употребимъ его. Но мы будемъ нѣкогда въ шакомъ сосшояніи, что одинъ часъ будетъ для насъ драгоцѣннѣе и важнѣе, нежели всѣ сокровища міра. Богъ, благій и щедрый во всѣхъ прочихъ дарахъ своихъ, премудрымъ дѣйствиемъ промысла своего, видимымъ въ распоряженіи времени, ясно показываетъ намъ, сколько мы должны быть ошпорожны въ употребле-

нѣи времени. Промыслъ никогда не даетъ намъ вдругъ по двѣ минушы. Онъ даетъ намъ новую минушу не иначе, какъ опнимаю у насъ данную прежде. Онъ каждую минушу, слѣдующую послѣ данной намъ, сохраняетъ у Себя, оспавляя насъ въ сомнѣніи, получимъ ли мы оную. Время дано намъ для того, чѣобы мы посредствомъ его приобрьшали вѣчностъ; и вѣчностъ не будетъ для насъ чрезвычайно продолжительна для того, чѣобы мы могли довольно оплакать потерю времени, данного намъ для блага, но нами употребленнаго во зло.

Вся жизнь наша и все сердце наше должны быть посвящены Богу. Богъ далъ намъ оныя для того, чѣобы мы любили Его и служили Ему. И пакъ не будемъ употреблять во зло даровъ Божіихъ, не будемъ пропиваться Его благимъ намѣреніямъ о насъ. Мы не можемъ совершать великихъ дѣлъ вѣры и благочестія въ каждое мгновеніе. Это несовмѣстно съ ограничевною и слабѣю нашею природою. Но мы всегда можемъ съ искреннею любовію къ Богу исполнять дѣла, сообразныя съ нашимъ состояніемъ. Мужественно и съ покорностію Промыслу переносить бѣдствія,

поспигающія насъ на плачевномъ поприщѣ жизни сей, постоянно предохраняя сердце свое отъ пресупныхъ и нечистыхъ мыслей и желаній, обуздывать языкъ свой, непрестанно въ молишвенныхъ прошеніяхъ или благодареніяхъ возноситься умомъ своимъ къ Богу,—вопъ благовонная жертва, которую мы всегда можемъ и должны приносить Ему, но которую мы особенно должны приносить, когда бываемъ свободны отъ необходимыхъ занятій обыкновенной жизни нашей. Если даже и во время сихъ занятій будемъ съ Христіанскою любовію и терпѣніемъ переносить противорѣчія другихъ, ропотъ, оскорбительныя слова, неблаговременныя посвѣщенія: то мы удвоимъ для себя время, употребивъ оное вмѣстѣ и на свои занятія и на исполненіе обязанностей Христіанской любви. Мы никогда не должны почитать потерянномъ то время, которое употребляемъ на дѣла благочестія. И шакъ будемъ *искуповать время*, какъ говоритъ Апостолъ, удаляясь порочнаго міра, и ославляя ему пѣла, которыя не споятъ употребляемаго на нихъ времени. Будемъ убѣгать суешныхъ удовольствій міра, которыя могутъ нару-

ишій спокойствіе духа нашего. Такимъ образомъ мы найдемъ время и для Бога; и время сіе будетъ употреблено самымъ лучшимъ образомъ: ибо оно употреблено будетъ для Бога.

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО АНТОНІЯ ВЕЛИКАГО

ПИСЬМА КЪ МОНАХАМЪ.

10. О томъ, что добродѣтель теряетъ всю свою цѣну и достоинство отъ тщеславія.

Благословенныя дѣла мои! я пишу письмо сіе къ вамъ съ тѣмъ, дабы внушилъ вамъ, что Богъ внимаетъ молибвамъ только тѣхъ людей, которые любятъ и ищутъ Его всѣмъ сердцемъ своимъ. Но Онъ не внимаетъ молибвамъ тѣхъ людей, которые не обращаютъ къ Нему всего сердца своего, но прилѣпаютъ его и къ другимъ предметамъ, и во всѣхъ дѣлахъ своихъ ищутъ славы и похвалы болѣе отъ людей, нежели отъ Бога. Онъ гнѣвается на нихъ, потому что дѣла ихъ тщеславны. На нихъ исполняются слова Псалмопѣвца: *Богъ разсыплетъ кости тѣлоуѣждоуодниковъ*; (Псал. 52, 6.) потому что Онъ гнѣвается на дѣла ихъ, не обращаетъ вниманія на молибвы ихъ, и пропавшиѣся

предпріятіямъ ихъ. Дѣла ихъ не оживо-
ре ны вѣрою, потому что щеславны. Посе-
му сила Божія не дѣйствуетъ въ нихъ, и
сердце ихъ непостоянно въ исполненіи всѣхъ
предпріятій ихъ. Они не вкушаютъ Боже-
ственной сладости, не чувствуютъ духов-
ной радости и крѣпости. Всѣ дѣла ихъ, какъ
тяжкое бремя, подавляютъ душу ихъ. Мно-
гіе и изъ тѣхъ людей, которые посвящали
себя на служеніе Богу, еще не приобрѣли
сей Божественной силы, которая улаждаетъ
душу, ежедневно умножаетъ въ ней радость
и веселіе, и возбуждаетъ въ ней Божествен-
ную теплоту. Ихъ ослѣпляетъ духъ щесла-
вія, и всѣ дѣла ихъ имѣютъ предметомъ
похвалу человѣческую.

Что касается до васъ, возлюбленные мои,
то, поелику вы рѣшились посвящать Богу
всѣ плоды трудовъ своихъ, старайтесь уда-
ляться духа щеславія, и вооружайтесь про-
шивъ него, чтобы Господь милосердно при-
нялъ плоды ваши, и вы могли получить ту
силу небесную, которую Онъ даетъ избран-
нымъ своимъ. Возлюбленные мои! касатель-
но васъ сердце мое спокойно; потому что
я знаю, что вы не имѣете духа щеславія,

и непрестанно противились ему: и потому: то плоды ваши святы и чисты предъ Богомъ. Продолжайте противиться духу сему. Когда человекъ предпринимаетъ добрыя дѣла, и начинаетъ заниматься подвигами благочестія: то обыкновенно приходитъ къ нему духъ сей, принимаетъ участіе въ дѣлахъ его, или старается опклонить его отъ исполненія ихъ. Поелику онъ есть духъ злый: то всегда противился шѣмъ людямъ, которые хотѣли бытъ истинно вѣрующими. Вообще онъ препятствуетъ имъ исполнять всякое доброе дѣло. Много есть такихъ людей, которые живутъ истинно по вѣрѣ, и оказываютъ дѣла милосердія къ бѣднымъ. Духъ шщеславія всѣ силы употребляетъ къ тому, чтобы противился имъ. Къ инымъ приходилъ онъ во время самыхъ трудовъ ихъ, уничтожаетъ плоды ихъ, и такимъ образомъ побуждаетъ ихъ оставлять дѣла свои, или внушаетъ имъ, чтобы они, упражняясь въ добродѣтеляхъ, и оказывая милость ближнимъ своимъ, основывали дѣла свои на шщеславіи. Люди обыкновенно почитаютъ такихъ лицемѣровъ праведными, между шѣмъ какъ они не имѣютъ никакихъ плодовъ спасе-

сенія. Они подобны шѣмъ дикимъ смоковницамъ, копорыя взору чловѣка показывають, что на нихъ распухъ пріятные плоды, между шѣмъ какъ плоды сія горьки, когда срываютъ и начинають ѣсть ихъ. Тщеславные люди совершенно подобны сѣмъ деревьямъ. Обыкновенно о пакихъ людяхъ думаютъ, что они приносятъ плоды весьма пріятные для Господа, между шѣмъ какъ они не имѣють ихъ. Богъ наконецъ изсушаетъ ихъ; попому что не видитъ въ нихъ никакихъ плодовъ. Онъ лишаетъ ихъ неизреченной сладости Божества своего.

Но вы, дѣши мои, удаляйте отъ себя духа тщеславія, пропитавшись ему и побѣждайте его. Для подкрѣпленія васъ Богъ ниспослетъ вамъ силу свою. Она пребудетъ съ нами, и будетъ вспомошествовать вамъ. Она возбудитъ въ васъ духовную ревность къ добру и духовную теплоту. Если кто изъ васъ имѣетъ сію теплоту: то я молю Бога, чтобы она оспавалась въ немъ вѣчно. Теплота сія не скоропреходяща и не подобна теплотѣ земной. Нѣтъ ничего въ мірѣ драгоцннѣе ея. Если же кто изъ васъ не чувствуетъ въ себѣ сей теплоты: то онъ долженъ

опытаться о приобращеніи ея. Она дается
 племени, кпо усиленно ищентъ ея. Она подобна
 огню, скрывающемуся въ искрахъ. Если че-
 ловѣкъ захочетъ сварить какія нибудь ово-
 щи на огнѣ самъ: по раздуваетъ его, доко-
 лѣ онъ не разгорится; послѣ чего огонь уже
 получаетъ естественную силу свою, и про-
 изводитъ въ водѣ кипѣніе. Подобнымъ обра-
 зомъ и вы, дѣти мои, если замѣните, что
 души ваши отъ дѣяній и нерадѣній охла-
 дѣваютъ, старайтесь согрѣть и пробудить
 ихъ слезами покаянія. Духовная теплоша воз-
 вращается къ вамъ, войдетъ во глубину
 душъ вашихъ; и вы, принявши иногда сущ-
 ность сей теплоши, и преобразившись въ
 нее, будете кипѣть добрыми дѣлами. Такъ
 Давидъ, замѣтивъ, что душа его охладѣла
 и оплягнѣла, говорилъ: *Уны во мнѣ духъ
 мой, во мнѣ смятется сердце мое. Помя-
 нухъ дни древніа, поущихся во всѣхъ дѣ-
 лѣхъ Твоихъ, въ твореніи рѣкъ Твоихъ по-
 ущахся. Воздѣхъ къ Тебѣ рѣцѣ мои, душа
 моя яко земля безводная Тебѣ.* (Псал. 142,
 4. 5. 6.)

Замѣняйте, возлюбленные мои, поступокъ
 Давида. Онъ, видя, что сердце его охладѣ-

до, печалился о томъ, доколь опять не пробудилась теплота въ сердцѣ его такъ, что онъ наконецъ говорилъ Богу: *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое.* (Псал. 107, 2.) Давидъ молитвами и покаяніемъ, которыя онъ приносилъ Богу день и ночь, возвращалъ благоволеніе Божіе къ себѣ. Подобнымъ образомъ и вы послушайте, и будьте единодушны въ служеніи Богу чистымъ сердцемъ. Божественный свѣтъ и теплота облегчатъ вамъ сіе служеніе, и Богъ откроетъ вамъ великія тайны, которыя не могутъ быть изъяснены языкомъ. Я съ своей стороны молю Бога, чтобы Онъ сохранялъ въ цѣлости ваше тѣло, душу и духъ, доколь не переведетъ васъ въ жилище своего милосердія, въ то мѣсто, въ которомъ живутъ святые Отцы наши. Радуйтесь радости Господа, котораго слава вѣчна.

11. О ТОМЪ, ЧТО КЪ СОВЕРШЕНСТВУ ХРИ- СТИАНИНА НЕОБХОДИМО ПРИНАДЛЕЖИТЬ И ДУХОВНЫЙ НАВЫКЪ, РАЗЛИЧАТЬ ДОБРО ОТЪ ЗЛА, ИСТИНУ ОТЪ ЛЖИ,

Благословенныя дѣти мои! вы должны
знать, что я пишу къ вамъ, какъ къ дѣ-
телямъ любезнымъ мнѣ, достойнымъ благосло-
венія и наслѣдія царства небеснаго. Поэто-
му вы сдѣлались достойными небеснаго на-
слѣдія; но должны непрестанно, и днемъ и
ночью, воспоминаеть о сынахъ царства небес-
наго, если только хотите быть вмѣстѣ
съ ними. Непрестанное воспоминаеніе о семъ
сдѣлаеть васъ достойными того, что Богъ
будетъ охранять васъ отъ всякаго зла, и
вы научитесь различать добро отъ зла, на-
бирать то, что для васъ полезно, и на-
шимъ образомъ стремитесь къ приобрѣтенію
благъ, которыя угошваны праведнымъ. По-
этому вы, дѣти мои, мнѣ весьма любезны, и
сдѣлались сынами царства небеснаго: но я
непрестанно молю Бога о васъ, чтобы Онъ
далъ вамъ благодать, быть принципиальны-
ми, разсудительными, и различать добро отъ
зла. Сія благодать, по словамъ Апостола

Павла, есть твердая пища совершенныхъ.
 Совершенная суть тѣ, которые имѣють
 чувствіа обучена должныи: усвоивъ въ раз-
 сужденіе добра же и зла, (Евр. 5, 14.) и
 которые попому сдѣлались сынами царства,
 и получили Божественное усыновленіе. Они
 имѣють мудрость и навыкъ, различають доб-
 рое отъ худого во всѣхъ дѣлахъ своихъ,
 такъ что ихъ не можетъ обмануть ни че-
 ловѣкъ, ни діаволь. Діаволь часто предла-
 гаетъ зло подъ видомъ добра, и многихъ об-
 манываетъ; попому что они не имѣють
 мудрости и навыка, открывать обманъ.
 Блаженный Павелъ, зная, что сей навыкъ
 и мудрость принадлежатъ къ числу тѣхъ
 безконечныхъ богатствъ, которыя Богъ на-
 мѣренъ дать истинно увѣровавшимъ въ Него,
 по чрезвычайной любви своей къ Ефеслянь,
 такъ писалъ имъ о семъ, когда они уже сдѣ-
 лались духовно свободными и сынами царства
 небеснаго: Святѣи, сущиѣ во Ефесѣ и
 вѣрнѣи о Христѣ Иисусѣ. Азъ, слышавъ
 вашу вѣру о Христѣ Иисусѣ, и любовь, яже
 ко всѣмъ святѣи, не престаю благодаря
 о васъ, помысливъ о васъ творя въ молит-
 вѣхъ моихъ, да Богъ Господа нашего Иису-

еа Христа, Отца славы, дастъ вамъ Ду-
 ха премоудрости и откровеніа въ познаніе
 Его: просвѣщеніа оцеса сердца вашего, яко
 увѣдѣти вамъ, ково есть упованіе, званіа
 Его, и ково богатство славы достояніа Его
 во святыхъ. (Ефес. 1, 1. 15—18.) Также:
 Преклоняю колѣна моя ко Отцу Господа
 нашего Іисуса Христа, въ Него же всако
 отечество на небесахъ и на земли именует-
 ся, да дастъ вамъ по богатству славы
 своея укрѣпитися върѣ вашей, усилятся
 помощи Духа Его въ васъ, вселитися Хри-
 сти въ внутреннеи словесахъ вашихъ,
 и въ сердцахъ вашихъ: въ любви окоренни
 и основани; да возложите разумѣти со-
 вѣсти святыхъ, то широта и дългота и
 дълбина и высота. (Ефес. 3, 14—18.) Дѣ-
 ти мои! обратите вниманіе на сего велика-
 го Ангела. Онъ, зная, сколь велико по
 богатство духовное, о которомъ не имѣли
 и понятія Ефески, сдѣлавшіеся его сынами
 чрезъ въру, моля о нихъ Бога, чшобы Онъ
 сообщилъ имъ по же количество сего богат-
 ства, какое онъ самъ имѣлъ, по еси, чш-
 бы далъ имъ духовную мудрость и способ-
 ность, различати добро отъ зла, чшпо въ дѣ-

лѣ вѣры весьма важно. Онъ молилъ о семъ Бога по причинѣ великой любви своей къ Ефесеямъ. Онъ зналъ, что если они получаютъ сей даръ отъ Бога: то не будутъ чувствовать никакого труда въ дѣлахъ своихъ, не будутъ испытывать никакого страха, будутъ день и ночь наслаждаться Господнею радостію, и исполненіе дѣлъ ихъ будетъ для нихъ весьма пріятно; Богъ откроешь имъ великія тайны будущаго вѣка, которыя не можно изъяснить плотскимъ языкомъ.

Возлюбленные въ Господѣ дѣти мои! я день и ночь проливаю обильныя слезы въ молитвахъ моихъ къ Богу, чтобы Онъ ниспослалъ вамъ мудрость и способность, различать истину отъ лжи, чтобы даръ сей пребывалъ въ васъ постоянно, и умножалась во всемъ слава ваша, чтобы наконецъ далъ вамъ много и другаго, чего вы теперь не знаете. Я, отецъ вашъ, молю о васъ Бога, чтобы Онъ споспѣшествовалъ вамъ достигнуть той мѣры совершенства, которая предопредѣлена для истинно вѣрующаго. Многие монахи и дѣвы, посвятившія себя на служеніе Богу, еще не достигли сей мѣры. Если вы хощите достигнуть совершенства: то удалѣ-

тесѣ всѣхъ такихъ людей, которые только
неслѣтъ на себѣ имя монаховъ и дѣвъ, по-
святившихъ себя на служеніе Богу, но не
имѣють мудрости и способности, правильно
судить о вещахъ. Если вы будете сообщать-
ся съ ними: то они будутъ препятство-
вать вамъ стремиться къ совершенству, и
уничтожатъ въ васъ духовную теплоту, ко-
торой они сами не имѣють, но вмѣсто ко-
торой въ нихъ находится холодъ; потому
что они живутъ по своимъ чувственнымъ
желаніямъ. И такъ ежели они придутъ къ
вамъ, и будутъ говорить вамъ о предметахъ
вѣка сего, которые пріятны ихъ порочноѣ
волѣ: то не слушайте ихъ; потому что у
Апостола Павла написано: *Духа не угашай-
те. Пророкествіа не унижайте.* (1 Фесс.
5, 18. 19.) Дѣши мои! Духъ угашается
пустословіемъ и многими другими вещами,
которыя исчислишь теперь я не могу. Но
удаляясь такихъ людей, вы нисколько не
оказывайте имъ презрѣнія, а старайтесь
благодѣтельствовать имъ, впрочемъ такъ,
чтобы не имѣть съ ними сообщенія: иначе
они удалятъ васъ отъ пути истины. Миръ
Господа нашего да вселится въ крошкіа ду-

ии ваши, возлюбленныя дѣши мои. Госноду
да будетъ вѣчно приносима слава и честь
отъ всѣхъ тварей. Аминь.

СВЯТАГО АВВЫ ДОРОЖЕЯ

НАСТАВЛЕНИЕ ВЪ СТРАХѢ БОЖІЕМЪ.

Свяшый Іоаннъ въ соборномъ Посланіи говоритъ: *Совершенство любви вонъ изгоняетъ страхъ.* (1 Іоан. 4, 18.) Чшо хочеть сказать намъ чрезъ сіе св. Апостолъ? О какой любви говоритъ онъ намъ, и о какомъ спрахѣ? Пророкъ напрошивъ въ Псалмѣ говоритъ: *Бойтеся Господа вси святіи Его;* (Псал. 33, 10.) и много другихъ мѣстъ, сему подобныхъ, находимъ мы въ Св. Писаніи. И шакъ, ежели и святыя, сполько любящія Господа, бояшяся Его; то какъ же говоритъ Апостолъ, чшо любовь вонъ изгоняетъ спрахъ?—Свяшый хочеть намъ показати, чшо два суть спраха: одинъ начальный, а другой совершенный; одинъ начинающихъ, шакъ сказать, пушъ благочестія, а другой совершившихъ въ свяшости, достигшихъ въ мѣру любви. На примѣръ, кто исполняетъ волю Божію по спраху мученій, тошъ, какъ мы сказали, есть еще начинающій, шакъ какъ онъ не дѣлаетъ доб-

ра для самаго добра, но по страху наказанія. Иной же исполняетъ волю Божию изъ любви къ самому Богу, любить Бога собственнѣнно попому, что желаетъ благоугодить Ему. Такой человекъ позналъ, въ чемъ состоятъ существенное добро, позналъ, что значитъ быть съ Богомъ. Сей-то имѣетъ истинную любовь, которую Апостолъ называетъ совершенною; и сія любовь приводитъ его къ совершенному страху. Онъ боится Бога, и исполняетъ волю Его уже не по страху наказанія, не по страху мученія, но, какъ мы сказали, попому, что вкусилъ самой сладости общенія съ Богомъ; боится, чтобы не потерять ее; боится, чтобы не лишиться ея. И сей совершенный страхъ, рождающійся отъ любви, вонъ изгоняетъ страхъ начальный. Посему Апостолъ и говоритъ, что *совершенна любви вонъ изгоняетъ страхъ*.

Впрочемъ не иначе возможно достигнуть страха совершеннаго, какъ чрезъ страхъ начальный. Ибо, по словамъ св. Григорія, мы можемъ угодить Богу тремя способами: угождаемъ Богу или по страху наказанія, — и въ такомъ случаѣ находимся въ состояніи рабовъ; или изъ награды, для собственной пользы,

исполняемъ повелѣнное,—и тогда мы уподобляемся наемникамъ; или дѣлаемъ добро для самаго добра,—и тогда находимся въ естественномъ сыновнѣмъ. Ибо сынъ, когда придетъ въ совершенный разумъ, исполняетъ волю отца своего не поному, чтобы опасался наказанія, или хотѣлъ получить награду отъ него; но поному, что любитъ его, поному, что хранить къ нему особенно искреннюю любовь и должное почтеніе, и увѣренъ, что все отеческое достояніе есть его. Таковъ удостоивающій услышать: *Уже нѣси рабъ, но сынъ и наследникъ Божій Іисусъ Христосъ*. (Гал. 4, 7.) Таковъ уже не боится, какъ мы сказали, Бога, то есть, онымъ начальнымъ страхомъ, но любитъ, какъ говоритъ св. Антоній: *Я уже не боюсь Бога*. И самъ Господь, говоря къ Аврааму, вознесшему сына своего: *нынѣ познахъ, яко боишия тѣ Бога*, (Быт. 22, 12.) разумѣетъ сей совершенный страхъ, рождающійся отъ любви. Ибо какъ онъ могъ сказать: *нынѣ познахъ*, когда Авраамъ и прежде сколько сдѣлалъ? Изъ послушанія къ Богу, онъ оставилъ всю свою собственность, переселился въ чужую землю, къ народу идолопоклонническому,

гдѣ не было и слѣда Богопочтенія, и, сверхъ сего, выдержалъ такое страшное искушеніе — жертвоприношеніе сына. Уже послѣ всего этого Господь сказалъ ему: *Нынѣ познахъ, яко боишия ты Бога.* Очевидно, что Онъ разумѣлъ совершенный страхъ святыхъ, которые не по страху наказанія, или для полученія награды, исполняютъ волю Божию; но изъ любви, какъ мы неоднократно говорили, боясь сдѣлать что либо противъ воли Возлюбленнаго. Посему Апостолъ и говоритъ: *Любы вонъ изгоняетъ страхъ.* Ибо они не по страху дѣйствуютъ, но изъ любви боялись. Въ семъ состоятъ совершенный страхъ.

Но невозможно, какъ мы и выше упомянули, достигнуть пому страха совершеннаго, кто прежде не получилъ страха начальнаго. Ибо Писаніе говоритъ: *Начало премудрости есть страхъ Господень;* (Прит. 1, 7.) и еще: *Страхъ Божій есть начало и конецъ.* (Сирах. 1, 15. 18.) Началомъ полагаютъ страхъ начальный, за которымъ слѣдуетъ совершенный страхъ святыхъ. Страхъ начальный принадлежитъ къ нашему состоянію. Онъ, подобно уздѣ, удерживаетъ

душу отъ всякаго зла; ибо сказано въ Писаніи: *Страхомъ Господнимъ всякъ уклоняется отъ зла.* (Прит. 15, 27.) И такъ, ежели кто уклоняется отъ зла по страху наказанія, какъ рабъ, боящійся господина; пошъ поспешенно доходитъ и до содѣлыванія добра, и мало по малу начинаеъ, какъ наемникъ, ожидать и награды за добро. Такимъ образомъ, ежели онъ постоянно убѣгаеъ зла, какъ мы сказали, по страху, подобно рабу, и дѣлаеъ добро въ надеждѣ, какъ наемникъ, со временемъ, при помощи Божіей, укрѣпляеъ въ добрѣ, и по возможности соединяеъ съ Богомъ; по наконецъ онъ приобрьшаеъ вкусъ и нѣкоторое чувство къ существенному добру, такъ что уже не хочеъ разлучиъся отъ него: ибо *кто можетъ отлучить его, какъ говоритъ Апостолъ, отъ любви Христовой?* (Рим. 8, 35.) Тогда онъ доснигаеъ возраста сыновняго, любитъ ради самаго добра, и боиъся, попому что любитъ: вошъ великій и совершенный страхъ. Посему и Пророкъ, показывая намъ различіе сего страха, сказалъ: *Приидите тогда, послушайте мене; страху Господню научу васъ.* (Псал. 33, 12.) Прило-

житіе вниманіе къ каждому пророческому сло-
 ву! Какъ каждое реченіе имѣетъ свою силу!
 Впервыхъ говоришь, онъ: *Приидите ко мнѣ,*
 и симъ призываетъ насъ къ добродѣтели.
 Присовокупляетъ: *тада.* Святые чадами на-
 зываютъ тѣхъ, кои посредствомъ ихъ слова
 обращаются отъ зла къ добродѣтели, какъ
 говоритъ Апостолъ: *Чадца моя, или же паки*
болѣзнию, дондеже вообразится Христосъ въ
васъ. (Гал. 4, 19.) Потомъ, послѣ призыва-
 нія насъ и убѣжденія къ такому преобра-
 заванію себя, говоришь: *Страху Господню на-*
учу васъ. Примѣчаете ли дерзновение Свя-
 таго? Мы, когда желаемъ сказать что ли-
 бо хорошее, всегда говоримъ: угодно ли, что-
 бы мы предложили, изъяснили вамъ нѣчто о
 страхѣ Божіемъ, или о другой какой либо
 добродѣтели? Но св. Пророкъ безъ всякихъ
 околичностей говоритъ смѣло: *Приидите та-*
да, послушайте мене: страху Господню
научу васъ. Кто есть человекъ, хотѣй жи-
вотъ, любяй дни видѣти благи? Потомъ,
 какъ бы уже послѣ даннаго ему на сіе опъ-
 вѣша: „Я желаю; научи меня жить и ви-
 дѣть дни благіе,“ продолжаетъ: *Удержи*
языкъ твой отъ зла, и устъ твоихъ еже

не глаголати лести. Доселѣ спрахомъ Божіимъ описѣкаемъ дѣйствіе зла. Удерживашъ языкъ отъ зла, значить, не уязвляшъ посредствомъ чего либо совѣшъ ближняго, не клеветашъ, не раздражаешъ; а удерживашъ уста отъ льстивыхъ словъ, значить, не обманывашъ ближняго. Далѣе присовокупляешъ: *Уклонися отъ зла*. Сперва онъ упомянулъ о нѣкоторыхъ частныхъ грѣхахъ, какъ прѣ, клеветѣ, обманѣ; а теперъ говоришъ вообще о всякомъ злѣ: *Уклонися отъ зла*, то есть, убѣгай отъ всякаго зла, удаляйся отъ всякаго грѣховнаго дѣла. Опять онъ не остановился и на семъ, но присовокупилъ: *И сотвори благо*. Ибо случается, что иной не дѣлаешъ зла, но и добра не дѣлаешъ; такъ же, хотя не обижаешъ, но и не благопворишъ; не ненавидишъ, но и не любишъ. И такъ хорошо сказалъ Пророкъ: *Уклонися отъ зла и сотвори благо*. Вотъ онъ показываетъ намъ по послѣдованію прехъ состояній, о которомъ мы выше упомянули. Послѣ того, какъ посредствомъ спраха Божія привелъ къ уклоненію отъ зла, онъ убѣждаетъ достигать и добра. Ибо кто удостоился освободиться отъ зла и убѣжаешъ

*

онъ него, инопъ уже естественнo, руковод-
 ствуемый святыми, дѣлаетъ добро. Пред-
 ложивши сіе въ сіиоь правильномъ поряд-
 къ, продолжаетъ: *Взыщи мира и поженн и.*
 Не сказалъ просто: ищи мира; но: усиленно
 стремись за нимъ, чѣобы достигнуть его.
 Обращае все вниманіе ваше на сіи слова,
 и примѣчайте наблюдаемую въ нихъ Святымъ
 шочность. Какъ скоро кшо уклонился ошъ
 зла, и спанетъ уже спарашься, съ помощію
 Божіею, дѣлать добро; шю въ шю же время
 врагъ подъемлетъ на него брань:—и онъ бо-
 ретъ, подвизаетъ, сокрушается не шоль-
 ко спрахомъ, чѣобы опяшъ не обратись
 къ злу, какъ мы сказали о рабѣ, но и на-
 деждою награды за добро, подобно наемнику.
 Въ шю самое время, какъ бываетъ поража-
 емъ и поражаешъ, когда борешся съ врагомъ,
 онъ продолжаетъ дѣлать добро; но съ ве-
 ликою скорбію, съ великимъ шрудомъ. Когда
 же придетъ къ нему помощь онъ Бога, и
 онъ получишъ уже шѣкошорый навькъ къ
 добру: шюгда ошущаетъ покой, съ избыт-
 комъ наслаждается миромъ; шюгда онъ чув-
 ствуетъ, чѣо значитъ скорбь брани, и чѣо
 значитъ радостъ и веселіе мира; онъ уже

ищентъ мира, усильно спремнися къ нему, чѣобы достигнушь его, чѣобы овладѣшь имъ, и водворишь его въ себѣ. И чѣмо можешъ бытъ блаженнѣе души, достигшей сего соспоянїя? Она, какъ мы неоднократно говорили, находится въ соспоянїи сыновнемъ; ибо *перспинѣ блаженнѣи шпротворцы, яко тѣи сынове Божїи нарекутся.* (Матѣ. 5, 9.) Чѣмо иное можешъ побудишь душу шворишь добро, какъ не наслажденїе самымъ добромъ? И кѣмо можешъ знашь радоснь, сїю, кромѣ испытавшаго оную? Тогда-то сей, какъ мы неоднократно говорили, узнаешъ и совершенный спрахъ.

Вопъ мы уже слышали, въ чемъ соспоишь *совершенный* спрахъ свящыхъ, и въ чемъ соспоишь *нательный* спрахъ, свойшвенный нашему соспоянїю; также, опъ чѣго спрахъ Божїй удаляетъ насъ, и къ чему приближаетъ: шеперь мы желаемъ знашь и то, какъ спрахъ Божїй поселяетъ въ насъ; желаемъ сказать, чѣмо насъ удаляетъ опъ спрахъ Божїя. Опцы говорили, чѣмо чело-вѣкъ приобрьшаетъ спрахъ Божїй, когда воспоминаешъ о смерти и мукахъ; когда въ вечеру размышляетъ, какъ провелъ день, а по-

упру, какъ провелъ ночь; когда не пипаетъ въ себѣ дерзости, когда ищеть сообществъ съ человѣкомъ боящимся Бога. Говорятъ, одинъ братъ спросилъ у старца: „Что долженъ я дѣлать, чтобы приобрести страхъ Божій?“ Старецъ отвѣчалъ ему: „Иди, поживи съ человѣкомъ боящимся Бога; и оу примѣромъ своей богобоязненности научишь себя, бояться Бога.“ Отгоняемъ же оу себя страхъ Божій, когда дѣлаемъ проотивное сему, когда не памятуемъ о смерти и мукахъ, не внимательны бываемъ къ самимъ себѣ, не размышляемъ, какъ проводимъ жизнь свою, но живемъ беззаботно, и съ подобными же себѣ обращаемся, когда предаемся дерзости, что хуже всего. Это ведетъ къ совершенной погибели: ибо что шакъ изгоняетъ изъ души страхъ Божій, какъ дерзость? Авва Агаѳонъ, когда спросили у него о дерзости, уподобилъ ее сильному зною, оу котораго всѣ убѣгаютъ, и который повреждаетъ древесные плоды. Видишь ли силу сей дерзости? видишь ли неистовство? И когда опять спросили у него: „Ужели въ самомъ дѣлѣ шакъ опасна дерзость?“ отвѣчалъ: „Нѣтъ спрашати опаснѣе дерзости; она есть мать всѣхъ

страстей; попому что изгоняеть изъ сердца страхъ Божій.“ Ибо ежели *страхомъ Господнимъ* *уклоняется* *всякъ отъ зла*; (Притч. 15, 27.) то конечно гдѣ нѣтъ страха Божія, тамъ всякая спраспъ. Богъ да избавитъ души наши отъ пагубной спраспи дерзости!

Дерзость имѣеть много видовъ; она обнаруживается въ словѣ, въ осязаніи, и во взорахъ. Дерзость доводитъ челоуѣка до того, что онъ предаётся празднословію, рассказываетъ о мірскихъ дѣлахъ, дѣлаеть смѣшное, и возбуждаетъ неприсстойный смѣхъ. И то дерзость, когда кто допронесся до другаго безъ нужды, когда протянеть руку на смѣющагося, толкнеть кого нибудь, что нибудь у него схватить, безсмыдно на кого нибудь посмотриеть. Все сіе происходитъ отъ того, что въ душѣ нѣтъ страха Божія; а отъ сего мало по малу доходитъ челоуѣкъ и до совершеннаго презрѣнія. Посему-то, когда Богъ давалъ заповѣди, сказалъ: *Благоговѣны сотворите сыны Израилевы*; (Лев. 15, 31.) Ибо кто не имѣеть уваженія къ людямъ, тотъ не почиаетъ и самаго Бога, и не исполняетъ никакой заповѣди. Посему-то нѣтъ ничего пагубнѣе дерзости;

посему-то она и есть мать всѣхъ пороковъ:
 ибо изгоняетъ почтительность, удаляетъ
 страхъ Божій, рождаетъ ко всему презрѣ-
 ніе. Такъ какъ вы дерзки другъ противъ дру-
 га и бесстыдны, то и заводите между со-
 бою худые разговоры, уязвляете другъ
 друга; какъ скоро кто изъ васъ замѣ-
 шивъ что нибудь бесполезное, шепчетъ
 спѣшивъ разглашать о томъ, и вликаетъ
 въ сердце другому брату своему, чемъ
 не только себѣ самому вредитъ, но при-
 чиняетъ вредъ и брату своему, вливая
 злой ядъ въ сердце его. И тогда какъ сей
 усремина, можетъ быть, умъ свой къ мо-
 лившѣ, или къ другому какому либо полезно-
 му занятію, онъ увлекаетъ его въ пустые
 разговоры, и не только лишаетъ его поль-
 зы, но и вводитъ въ искушеніе: а ничто
 такъ не пляжко, ничто такъ не пагубно,
 какъ то, если не только себѣ наноситъ
 кто вредъ, но и ближнему. Посему весьма
 хорошо, братія, когда мы имѣемъ почтитель-
 ность, когда уважаемъ другъ друга, когда
 осперегаемся даже смотрѣль другъ другу въ
 лице; ибо и это, какъ сказала нѣкто изъ
 старцевъ, есть видъ дерзости.

Если кому случится увидѣть, что братъ его согрѣшаетъ, пошть не долженъ презрѣть его, умолчать о немъ, и попустить ему чрезъ по погибнуть; не долженъ также ни поносить его, ни злословить: но съ чувствомъ сострадантельности и страха Божія долженъ сказать пому, кто можетъ исправить его, или и самъ можетъ сказать ему съ любовью и смиреніемъ: „Прости мнѣ, братъ; мнѣ непопребному кажется, что мы нехорошо поступаемъ въ такомъ-то дѣлѣ.“ Если онъ себя не послушаетъ, то скажи другому, къ кому онъ имѣетъ полное довѣріе, или, смотря по важности пресупленія, скажи самому насмѣятелю или Аввѣ, и попомъ будь спокоенъ. Впрочемъ говори съ пою цѣлю, чтобы исправить брата своего, а не съ гнѣмъ, чтобы только сказать что нибудь о немъ, обезславить его, привести въ презрѣніе, подвергнуть всеобщему осмѣянію, осудить его, мнѣя только на языкъ исправленіе, а въ сердцѣ подобное пому, что мы сказали. Даже, кто доноситъ самому Аввѣ, но не для исправленія ближняго, или не для избѣжанія собственнаго вреда, и сей грѣшитъ; ибо это злословіе. И пошому пусть прежде испы-

таесть собственное сердце, нѣтъ ли въ немъ
какого либо спраспнаго движенія. Ежели по
тщательномъ испытаніи и увидишь, что
онъ хочетъ сказать изъ сострадагельности
и для пользы, однакожь возмущаетъ его сер-
дце и нѣкопорый спраспный помысль; то
пусти со смиреніемъ объявити Аввъ и о се-
бѣ и о ближнемъ такимъ образомъ: „Совѣсть
моя мнѣ свидѣльствуетъ, что я желаю
сказать для исправленія, но чувствую ка-
кое-то смущеніе въ мысляхъ своихъ. Не знаю,
не потому ли я желаю сказать на брата,
что я имѣлъ когда нибудь на него неудо-
вольствіе; или опасеніе прослыть клеветни-
комъ препялствуетъ мнѣ, донести на него,
и пѣмъ содѣйствовать къ его исправленію,
не знаю.“ Авва скажетъ ему, долженъ ли онъ
говорить, или не долженъ. Случается, что
иной говоритъ и не для пользы брата сво-
его, и не изъ опасенія собственнаго вреда,
и не по злопамятству, но просто рассказы-
ваетъ по привычкѣ къ празднословію: какая
же отъ сего пустословія польза? Часто
братъ узнаетъ, что объ немъ говорили, раз-
дражается, впадаетъ отъ того въ печаль,
а такимъ образомъ вредъ и еще увеличиваетъ.

ея. Когда кто говоритъ для одной только
 пользы; то Богъ не попустишь, чтобы про-
 изошло изъ сего огорченіе, чтобы послѣдо-
 вала за симъ скорбь или вредъ. И такъ спа-
 райтесь наблюдать за языкомъ своимъ, что-
 бы не сказать чего либо худаго ближнему,
 чтобы не оскорбить кого либо или словомъ,
 или дѣломъ, или видомъ, или какимъ бы то
 ни было образомъ. Не будьте удобораздра-
 жительны, дабы, когда кто изъ васъ услы-
 шитъ какое либо слово отъ брата, не вос-
 пламенишься вдругъ гнѣвомъ, не опивъчашь
 ему чего либо худаго, и не оспаться въ
 неудовольствіи на него. Это неприлично
 пѣмъ, которые жаждутъ спасенія, непри-
 лично пѣмъ, которые подвижаются. Сниски-
 вайте страхъ Божій, и изъясняйте почти-
 тельность, вспрѣчаясь другъ съ другомъ.
 Каждый долженъ преклонять голову предъ
 братомъ своимъ, какъ мы сказали; каждый
 долженъ смиряться предъ Богомъ и предъ
 братомъ своимъ, и пресѣкать въ себѣ волю
 свою. Весьма хорошо, если кто поступаетъ
 такимъ образомъ, если уступаетъ брату
 своему, и отдаетъ ему предпочтеніе. Онъ

большую получаетъ пользу предъ тѣмъ, кому успушаетъ.

Я не знаю, сдѣлалъ ли я что нибудь доброе, но знаю, что совершенно охранилъ себя отъ сего; потому что никогда не предпочиталъ себя брату, но всегда ближняго поспавлялъ выше себя. Когда я находился еще у Аввы Серида, случилось заболѣть служилелю спарца Аввы Іоанна, ученика Варсановіева. Авва поручилъ мнѣ служить Спарцу. Я даже къ двери его келліи съ такимъ приходилъ расположеніемъ, съ какимъ кто либо поклоняется честному кресту. Послѣ сего можно судить, съ какимъ расположеніемъ я служилъ ему самому. И кто бы не пожелалъ удостоиниться служить такому святому? Онъ же имѣлъ и удивительный даръ слова. По окончаніи служенія, каждодневно, когда я дѣлалъ ему поклонъ, чтобы получить отъ него прощеніе и поппи; онъ всегда мнѣ давалъ какое либо наспавленіе. Ибо Спарецъ имѣлъ четыре изреченія, и, какъ я сказалъ, въ вечеру, какъ надлежало мнѣ опходить, онъ всегда говорилъ мнѣ одно изъ сихъ четырехъ, и начиналъ такъ: „однажны сказано: — ибо у Спарца было обыкновеніе, каждое изрече-

ніе начинаѣ сею поговоркою;—однажды сказано, братья! (Богъ да сохраниѣ любовь) что, по словамъ Опцевъ, *щажденіе совѣсти ближнего рождаѣтъ смиреніе.*“ Въ другой вечеръ онъ говорилъ мнѣ: „однажды сказано, братья! (Богъ да сохраниѣ любовь) что, по словамъ Опцевъ, *никогда не должно выставлѣть волю свою предъ братомъ.*“ Въ третій: „сказано однажды, братья! (Богъ да сохраниѣ любовь) что, какъ Опцы говорили, *убѣдай всего теловѣческаго и спасишь ся.*“ Въ четвертый: „однажды сказано, братья! (Богъ да сохраниѣ любовь) Опцы говорили: *друзѣ друга тѣготы носите, и тако исполните законъ Христовъ.*“ (Галап. 6, 2.) Спарецъ какъ скоро я опходилъ опъ него, всегда давалъ мнѣ одно изъ сихъ четырехъ наспавленій, какъ даѣтъ иному кому нибудъ напуиствіе,—и онъ охранили всю мою жѣзнь. Хотя я имѣлъ шакое уваженіе къ Святому, и шолько любилъ служилъ ему; однакожъ какъ скоро я узналъ, что одинъ изъ братій домогаѣтся служилъ ему, иоптѣсь пошелъ я къ Аввѣ, и просилъ его, чтообы онъ сіе позволилъ брату, какъ болѣе меня достойному. Но ни Авва, ни самъ Спарецъ не дозволяли до шѣхъ поръ, пока я не

употребилъ всѣхъ силъ, чтобы братъ предпочтенъ былъ мнѣ. Проведши здѣсь девять лѣтъ, не знаю, сказалъ ли я кому нибудь худое слово, хотя я и имѣлъ должностъ, и ничто не скажешь, чтобы не имѣлъ. Повѣрите ли, что сдѣлалъ со мною одинъ братъ: я очень помню, какъ онъ идя отъ больницы до самой церкви позади меня, непрестанно меня бранилъ, но я вопреки ему не сказалъ ни одного слова; и когда Авва узналъ о семъ, не знаю отъ кого, и хотѣлъ сдѣлать ему выговоръ, что я палъ къ ногамъ его. „Ради Господа, я говорилъ ему, не дѣлай сего; я согрѣшилъ, братъ не виноватъ.“ Также другой братъ, Богъ знаетъ, попростомъ ли, или по наважденію, ночью вылилъ воду свою мнѣ на голову, такъ что вымочилъ и всю мою постель. Равнымъ образомъ нѣкоторые изъ братій приходили днемъ, и опрыскали свои подспилки предъ моею келліею. Отъ сего такое множество блохъ собиралось въ мою келлію, что у меня не спавало уже силъ, убивать ихъ; ибо по причинѣ жара онѣ были безчисленны. Когда я опходилъ ко сну, онѣ всѣ собирались на меня; и хотя я и засыпалъ послѣ великаго утомленія, но вспавъ

ши опъ сна, я находить все шѣло свое изъ-
ѣденнымъ. Однакожъ я никогда никому не
говорилъ: не дѣлай сего, или: для чего ты
сие дѣлаешь? и не помню, чѣобы кому либо
сказалъ когда оскорбительное или непріятное
слово.

Научитесь и вы, *друзѣ друга тяготы*
нести, научитесь уважать другъ друга. И
если кто изъ васъ услышитъ опъ кого не-
пріятное слово, или потерпитъ что либо
сверхъ ожиданія: шо пусть не вдругъ впадаетъ
въ уныніе, пусть не вдругъ раздражается;
чѣобы не имѣть, во время подвига и пользы,
сердца разслабленнаго, унылаго, изнеможен-
наго, которое не въ состояніи выдержатъ
никакого нападенія, подобно дынь, которая
опъ прикосновенія малаго сучка потчасъ по-
вреждается и загнивается. Напрошивъ спа-
райтесь имѣть сердце швердое, великодуш-
ное; взаимною любовію вашею побѣждайте
всѣхъ встрѣчающіся между вами непріятно-
сти. Ежели кто изъ васъ занимается какую
либо должностъ, или будетъ имѣть какое
либо дѣло или у садовника, или у эконома,
или у повара, или у кого нибудь другаго изъ
сослужащихъ вамъ; шо прежде всего пусть

каждый, и поручающій дѣло и исполняющій его, стараются сохранять свой чинъ, и никогда не позволяютъ себѣ уклоняться отъ заповѣди Божіей, дѣйствуя или съ неудовольствіемъ, или по приспращію, или по ненависпи, или по своей волѣ и власпи. Впрочемъ каково бы ни было дѣло, важное ли или неважное, не должно презирать и пренебрегать его; ибо такое небреженіе худо: но не должно и предпочитать его своему чину до такой степени, чтобы исполнивъ дѣло, хотя бы то было со вредомъ душѣ. Ибо къ какому бы дѣлу вы ни были приспавлены, хотя бы оно было нужное, и требовало раченія, я не хочу, чтобы вы исполняли оное съ любочестливою ревностію, или съ неудовольствіемъ: но знайте, что всякое дѣло, какимъ бы вы ни занимались, важное ли оно, или неважное, есть осьмая часть дѣла искомага; а сохранивъ свой чинъ, хотя бы чрезъ сіе случилось поперять служеніе, есть четвертая половина осьмага. Видите, какое различіе! И такъ когда вы занимаетесь какимъ либо дѣломъ, и желаете исполнить оное совершенно и безъ всякаго опущенія; то старайтесь и дѣло исполнить,

что составляет осьмую часть, и свой чинъ
сохранилъ, что составляет четвертую по-
ловину осьмага. Когда же, по причинѣ испол-
ненія должности, будете настоятъ необхо-
димостъ опуститъ опъ заповѣди, и потер-
пѣтъ или нанеси вредъ; то нехорошо, ког-
да кто для сохраненія осьмой части погу-
битъ четвертую половину осьмага. Посему
когда видите, что кто либо дѣлаетъ сіе,
то знайте, что онъ не по гласу разума ис-
полняетъ служеніе свое, но ревнуетъ или
изъ тщеславія, или изъ челоукоугодія, и
такимъ образомъ мучитъ и себя и ближняго
для того только, чтобы послѣ услышать,
что никто не могъ побѣдить его. Ахъ, ка-
кое великое мужество! Нѣтъ, брашя, это
не побѣда,—это вредъ, это пагуба! Я гово-
рю вамъ, что ежели кого либо изъ васъ по-
шлаю за какою нибудь надобностію, и онъ
увидитъ возникающее неудовольствіе, или
другой какой либо вредъ; то пусть остано-
вится, и никогда не дѣлаетъ вреда ни себѣ ни
другимъ, пусть не будетъ исполнено и нуж-
ное, только бы вы не возмущали другъ дру-
га: ибо, какъ я сказалъ, гибнетъ четвертая.

половина осьмага; а это очевидная безразсудность.

Впрочемъ я говорю вамъ сіе не для того, чѣобы вы вдругъ впадали въ малодушіе, оспавляли дѣла, и, злонамѣренно бывъ безпечны, попирали совѣсть свою; опять и не для того, что бы вы ослушались, что бы каждый изъ васъ говорилъ: „я не могу се-го исполнить, оно для меня вредно, неприлично!“ ибо при такихъ опреченіяхъ вы никогда не будете исправлять служенія, и никогда не возможете исполнить заповѣди Божіей. Напрошивъ того всѣ силы употребляйте къ тому, чѣобы исполнилъ всякое свое служеніе съ любовію; со смиреніемъ кланяйтесь другъ другу, уважайте; утѣшайте другъ друга. Нѣтъ ничего могущеспвеннѣе смиренія. Ежели кто видитъ иногда ближняго, или себя самого огорченнымъ; прекращайте сіе огорченіе, уступайте другъ другу, не ожидайте вреда: ибо лучше, какъ я тысячекратно говорилъ, ежели совершится что либо и не по вашему желанію, но какъ пребуеетъ нужда, нежели чѣобы опѣ излишняго вашего рвенія, или преимущества, хотя бы сіе казалось и

законнымъ, происходило между нами недо-
вольствіе или огорченіе, и вы потеряли чет-
вертую половину осьмага. Ибо во вредъ
есть большое различіе. Но часто случает-
ся, что инъ терлеть и самую осьмую часть,
и вовсе ничего не дѣлаеть; ибо таково свой-
ство имѣющихъ честподобивую ревность. Съ
самага начала мы всякое дѣло исполняемъ
для того, чтобы получить отъ него поль-
зу: какая же будетъ польза, когда мы не
смирѣмся другъ предъ другомъ, но напро-
тивъ еще возмущаемся и огорчаемся другъ
противъ друга? Вы знаете, что говорит-
ся въ Книгѣ Спарческой,—что отъ ближня-
го и смерть и живошъ. Размышляйте не-
престанно о семъ, братія; на самомъ дѣлѣ
исполняйте наставленія св. спарцевъ; спа-
райтесь съ любовію и спрахомъ Божиимъ ис-
кашъ пользы своей и ближнихъ:—и тогда вы,
съ помощію Божіею, отъ всего, что случает-
ся съ вами, будете получать пользу, и пре-
успѣвать. Самъ человеколюбивый Богъ да
даруетъ намъ спрахъ свой: ибо сказано: *Бо-
га бойся и заповѣди Его храни*, потому
что сіе пребуется отъ всякаго человека.
(Еккл. 12, 13.)

НРАВЫ ХРИСТИАНЪ СО ВРЕМЕНЪ КОНСТАНТИНА ВЕЛИКАГО.

Государи Христіанскіе.

Послѣ прѣхъ вѣковъ гоненія Церковь спа-
ла наслаждаться миромъ и свободою. Вож-
дѣленъ былъ сей миръ, какъ состояніе, въ
коемъ вѣрующіе могли служить Богу безъ
всякаго препятствія: но опытъ доказалъ,
что гоненія были полезны. Впрочемъ нравы,
какіе были въ первыхъ прѣхъ вѣкахъ Хри-
стіанства, оставались у Христіанъ еще дол-
гое время; посему нужно здѣсь замѣнить
только нѣкоторыя особенности, кои обнаружились
топчасъ съ свободнымъ исповѣданіемъ вѣры.

Первымъ предметомъ, достойнымъ удивле-
нія, представляются Государи Христіанскіе.
Въ предыдущихъ вѣкахъ никто не могъ по-
думать, чтобы сильныя земли покорились
строгости Христіанскаго ученія; тогда ка-
залось непонятнымъ, какъ уничтоженіе и са-
моумерщвленіе могутъ совмѣщаться съ неза-
висимою властію и несмѣннымъ богат-
ствомъ. Сіе-то самое, безъ сомнѣнія, заставило

Тертуллиана сказать *), что Государя давно были бы обращены, еслибы могли быть Государями и вѣснѣ Христіанами; и Оригена **), назвавъ перемѣну, имѣющую произойти въ Государяхъ, такимъ чудомъ, которое можетъ одинъ Богъ явить предъ лицемъ вселенной. Сіа—то перемѣна имѣла успешивенное вліяніе на происшествія описываемыхъ нами временъ: поелику она была главною причиною свѣободы церковной.

Вскорѣ по обращеніи Константина появилось имя Іисуса Христа и изображеніе Его креста на знаменахъ Римскаго войска, и то, что доселѣ было орудіемъ позорной казни, стало служить украшеніемъ вѣнцевъ царскихъ. Императоръ имѣлъ въ своемъ дворцѣ особенную комнату, куда ежедневно уходилъ одинъ для чтенія Св. Писанія, и для совершенія молибвъ, усвоенныхъ извѣстнымъ часамъ, особливо въ день воскресный, который назначенъ былъ днемъ покоя для самыхъ язычниковъ ***). Въ походахъ повелѣвалъ носить

*) Апол. гл. 21.

**) Противъ Цельса кн. 8.

***) Евсев. въ Жизнеоп. Константина, кн. 2. гл.

12. 14. кн. 4. гл. 17. 21.

за собою шаперъ, сдѣланный наподобіе церкви, дабы въ немъ совершать Божественную службу, и допускать вѣрующихъ къ причащенію; за нимъ слѣдовали Священники, Діаконы и даже Епископы, коихъ Императоръ почиталъ спражами своей души. Почти весь Константинополь въ принятіи Христіанства послѣдовалъ примѣру Константина. Навечеріе Свѣтлаго Воскресенія было ознаменовано великолѣпнымъ освѣщеніемъ, не только въ церквахъ, но и внѣ ихъ; по всему городу горѣли большія свѣчи, или лучше, восковые сполпы, коихъ сіяніе перемѣняло сію священную ночь въ прекрасный день *). На площадяхъ сего обширнаго города находились водомены, укращенные изображеніями Добраго Паспыря, или Даніида во рвѣ львиномъ. Въ немъ не было ни идоловъ, ни храмовъ ложнымъ богамъ. Кому неизвѣстна щедрость, съ какою Константинъ прицалъ Опцевъ Никейскаго собора, и почести, копорыя имъ воздалъ? Онъ послалъ колесницы для привезенія ихъ изъ опдаленнѣйшихъ мѣстъ Имперіи, содержалъ ихъ на свой счетъ до самаго окончанія собора, и оппустилъ съ великими

*) Тамъ же кн. 3. гл. 48. кн. 4. гл. 22.

подарками *). Онъ сожегъ записки, кои Епископы подавали ему другъ на друга предъ начатиємъ собора **); цѣловаль у исповѣдниковъ раны, оспавшіяся памяниками прежде бывшихъ гоненій; пришелъ на соборъ безъ спражи, съ видомъ смиренія и духовной подчиненности, и не прежде сѣлъ на мѣсто, какъ по просьбѣ Епископовъ. По окончаніи засѣданія сдѣлалъ для нихъ великій пиръ въ своемъ дворцѣ, и самъ съ ними сидѣлъ за столомъ. Словомъ, тогда видѣли Іисуса Христа видимо управляющаго самимъ Императоромъ.

Θеодосій великій не меньшую честь воздалъ Религій исполненіемъ добродѣтелей Христіанскихъ. Онъ молился много, обращался къ Богу во всѣхъ важныхъ дѣлахъ, и Ему приписывалъ всѣ счастливые успѣхи своего оружія. Нѣкогда предался онъ неумѣренному гнѣву противъ Θессалоникійцевъ; пресупленіе его было велико, но не меньшее послѣдовало и покаяніе; св. Амвросій въ его глазахъ казался выше всѣхъ Епископовъ, попому что менѣе всѣхъ ему полагалъ. Импе-

*) Тамъ же кн. 3. гл. 6. 7.

**) Сокр. Ист. кн. 1. гл. 5 и 8.

рашрица, его супруга, споль же прославилась своимъ благочестіемъ и благотворительностью. Сей духъ сохранялся въ ихъ родѣ, и обнаружился разительнѣйшимъ образомъ въ ихъ внука, св. Пульхеріи, которая на 15 году своего возраста, вмѣстѣ съ двумя сестрами, дала Богу обѣтъ дѣвства, и, не оставляя дворца, вела жизнь споль уединенную, споль многотрудную и набожную, что современные писатели сравнивали сей дворецъ съ монастыремъ.

Въ семь-то училищѣ благочестія Пульхерія воспитала Императора Θεодосіа, младшаго своего брата *). Онъ упражнялся въ тѣхъ же самыхъ подвигахъ, вставалъ весьма рано для пѣнія съ своими сестрами псалмовъ, молился много, ходилъ неопустительно въ церковь, и дѣлалъ для нея богатые пожертвованія, часто постился, особливо въ среду и пятокъ. Онъ имѣлъ книгохранилище, состоявшее изъ книгъ церковныхъ, зналъ на память Св. Писаніе, и входилъ въ разсужденія съ Епископами, какъ бы человекъ ихъ званія; онъ питалъ къ нимъ глубокое по-

*) Сокр. Ист. кн. 7. гл. 22. Созом. кн. 9. гл. 1. Θεод. кн. 4. гл. 36.

чтеніе, и воздавалъ честь всѣмъ добродѣтельнымъ Христіанамъ. По его повелѣнію перенесены съ великимъ торжеспивомъ мощи многихъ Святыхъ, выпроено множеспиво богадѣленъ и монастырей.

Пульхерія-впрочемъ не однѣми дѣлами набожності его занимала; она старалась сообщать ему свѣдѣнія во всемъ помъ, что ему нужно было знать, какъ Императору. Для сего собраны были отличные учителя, изъ коихъ одни преподавали ему науки, другіе упражняли его въ конскомъ ристаніи и въ искусствѣ управлять оружіемъ. Его приучали къ терпѣнію зноя и спужи, голода и жажды. Сама сеспира показывала ему правила благоприличія въ одѣяніи, въ плѣддвиженіяхъ, въ поступи; учила воздерживаться отъ хохота, выслушивать другихъ съ терпѣніемъ. Онъ сдѣлался власпелиномъ своихъ спрастей, любезнымъ въ общежитіи, мягкосердечнымъ и сострадашельнымъ.

Таковъ былъ Оеодосій младшій, рожденный отъ царской крови, на воспокъ, въ вѣкъ самомъ развращенномъ. Императоръ Маркіанъ, его преемникъ, явилъ на пресполѣ то же благочеспіе, ту же ревность по вѣрѣ

и, можетъ быть, еще въ высшей степени. Въ доказательство довольно приведемъ на память его бракъ съ св. Пульхеріею, заключенный на томъ условіи, чѣобы царствовавъ съ нею, не раздѣля брачнаго ложа.

ОБРАЗЪ СТРОЕНІЯ ЦЕРКВЕЙ.

Какъ скоро Константинъ прекратилъ гоненіе: то, по сказанію Евсевія, вездѣ открылись освященія церквей и собранія Епископовъ *); Христіане начали сходиться повсюду, долѣ стояли за псалмопѣніемъ и литургіею; всѣ обряды Религіи совершались торжественнѣе. Приспуная къ описанію тогдашняго Богослуженія, начнемъ повѣствованіемъ о церквахъ, сообразуясь съ памятниками, какіе доселѣ оспаются частію въ книгахъ, частію въ древнихъ зданіяхъ. Но замѣтимъ предварительнo, что въ то время уже не позволялось опправлять Божественную службу въ такой церкви, которая не была освящена съ приличными обрядами, равно какъ совершать таинства индѣ, кромѣ церкви, и употреблять простые, а не священные сосуды. То и другое ясно откры-

*) Евсев. Ист. кн. 10. гл. 5.

вається изъ доноса, сдѣланнаго прошиву св. Аѳанасія *).

Церковь спроиалась, сколько можно, далѣе отъ прочихъ городскихъ зданій; была удалена отъ шума, и со всѣхъ сторонъ окружена кельями, садами и зданіями, принадлежавшими самой церкви, что все заключалось внутри стѣны **). Съ самаго начала открывались большія двери, вводившія въ перистиль, то есть четверугольную паперть, вокругъ коей были крытыя галлерей, поддерживаемыя столпами. Подъ сими галлерейми жили нищіе, имѣвшіе позволеніе просить милосердію у дверей церковныхъ, а посреди паперти находились одно или два водохранилища, для омовенія рукъ и лица предъ молитвами; за ними стояли сосуды съ святою водою. Далѣе представлялся двойной входъ, вводившій премо дверьми въ залу или святилище (basilicum); это была настоящая церковь. Я сказалъ, двойной, потому, что одинъ входъ былъ съ внѣшней, другой съ внутренней стороны. Близъ святилища ко внѣшней сто-

*) Аѳан. Апол. 1. стр. 684.

**) Евсев. Ист. кн. 10. гл. 4. Жизн. Константина кн. 3. гл. 34. 35 и пр.

ронѣ находились по крайней мѣрѣ два зданія: крещальня у самого входа, за нею ризница или казнохранилище, раздѣлявшееся почаспѣ на два отдѣленія (*secretarium, diaconicum*). Нерѣдко вдоль церкви строились малыя кельи для помѣщенія пѣхъ, кои желали размышлять и молились наединѣ.

Святилище раздѣлялось на три части, соопвѣтственныя его широтѣ, двумя рядами колоннъ, кои, поддерживая хоры по обѣимъ сторонамъ находившіеся, оставляли между собою пространство, бывшее серединою церкви. Въ концѣ къ востоку находился пресполь, а за нимъ мѣсто для священнаго сословія (*presbyterium, sanctuarium*). Сіе мѣсто имѣло видъ полукружія, которое облегало заднюю сторону преспола; вершина свода, его покрывавшаго, представлялась въ видѣ выемки, похожей на раковину (*concha*), а самый сводъ, въ видѣ дуги, назывался по-Гречески *αβσς*. Вѣроятно Христіане сначала подражали засѣданіямъ Іудейскаго Синедріона, въ коемъ судіи сидѣли полукружіемъ такъ, что среди онаго находился судія главный: Епископъ точно такое мѣсто занималъ за пресполомъ. Онъ сидѣлъ посреди, имѣя

по споронамъ Священниковъ, и его сѣдалище (*θρονος*) возвышалось предъ прочими. Всѣ сѣдалища вмѣстѣ назывались по—Гречески *συμβουσιον* (сопресполіе), по—Латинѣ *consensus* (засѣданіе), иногда же *tribunal* и *βῆμα*, поколику имѣли сходство съ судейскими мѣстами въ гражданскихъ судахъ. Мѣсто священнаго судища было возвышенно, и Епископъ по ступенямъ сходилъ съ него къ престолу. Съ передней спороны престола обносился перегородкою, за копорою въ срединѣ церкви находилось еще другое отдѣленіе для пѣвцовъ, извѣстное у Грековъ подъ названіемъ *χορος*, у Латинянъ *cantelli* (крылось). Пѣвцы были изъ числа проспыхъ Клириковъ, опредѣлявшихся къ сему служенію. При входѣ на крылось стоялъ амвонъ или возвышенное мѣсто, на которое восходили съ обѣихъ споронъ для общенароднаго чтенія. Если амвонъ былъ одинъ, то онъ находился посреди; но иногда, чтобы не загораживалъ престола, дѣлали два амвона, одинъ по правую руку Епископа и по лѣвую народа для чтенія Евангелія, другой по другую спорону для чтенія Апостола; иногда

бывалъ даже прешій для чтенія Пророчествъ.

Престолъ имѣлъ видъ обыкновеннаго стола; онъ дѣланъ былъ изъ мрамора или порфира, иногда изъ липаго серебра и даже золота, украшеннаго драгоценными камнями, иногда же и изъ проспаго дерева. Онъ стоялъ на чепырехъ ножкахъ или небольшихъ столбикахъ, одинакаго вещества съ крышкою, и поставляемъ былъ всегда на гробъ какого нибудь мученика. Для сего или церковь строили тамъ, гдѣ почивалъ мученикъ, или, что чаще случалось, шѣла мучениковъ переносили на то мѣсто, гдѣ строились церкви: опсюда-то ведется доселѣ правило, чтобы не освящать престола безъ нѣкоторой часли мощей. Престолъ, по совершеніи на немъ Евхаристіи, оставался совершенно открытымъ, или только прикрывался какою нибудь пеленою; поверхъ его ничего не было. Но въ послѣдствіи времени стали утверждать на чепырехъ столпахъ, соотвѣствующихъ его угламъ, родъ скини, которая покрывала весь престолъ, и называлась чашею (ciborium), по причинѣ ея сходства съ чашею, внизъ обращенною.

УКРАШЕНІЯ ЦЕРКВИ.

Все сіе украшалось великолѣпнымъ образомъ. Чаша и столпы, оную поддерживавшіе, часто бывали изъ чистаго серебра, и вѣсили до трехъ тысячъ марковъ. Между столпами висѣли занавѣсы изъ дорогой матеріи, для закрыванія престола съ четырехъ сторонъ. Чаша украшалась живописью, или золопою и серебреною работою, какъ по изображеніемъ креста, и пр. Кромѣ того утверждали надъ престолами голубей изъ золота или серебра, какъ для изображенія Святаго Духа, такъ и для того, чтобы тамъ хранили запасныя дары; впрочемъ сіи дары хранились иногда и въ проспыхъ сосудахъ, подобныхъ нашимъ дароносицамъ. Нерѣдко вся дуга олшаря покрывалась серебромъ, или по крайней мѣрѣ мраморомъ, точно также, какъ и раковина. Колонны, раздѣлявшіе свящилище, были мраморныя, съ капителями изъ позлащенной меди; полъ въ ономъ выкладывался мраморомъ и расписывался.

Въ семь же мѣстѣ находилось великое число мозаическихъ изображеній. Это карпины, выкладываемыя разноцвѣтными часпица-

ми стекла или камня, и имѣющія то преимущество предъ другими картинами, что никогда не пускнупть. Сіе не значитъ, что бы въ церквахъ не было другихъ живописныхъ изображеній; напрошивъ стѣны въ нихъ большею частію бывали расписаны. Тамъ представлялись различные предметы изъ вѣщнозавѣшной Истории, особливо бывшіе проображеніемъ таинствъ новозавѣстныхъ, какъ на прим. ковчегъ Ноевъ, жертвоприношеніе Исаака, переходъ Израильянъ чрезъ Черное море, Іона брошенный въ море, Даніилъ между львами. Тамъ видѣли во многихъ мѣстахъ образъ Спасителя и нѣкоторыя изъ Его чудесъ, какъ на прим. насыщеніе пятью хлѣбми пяти тысячъ народа, и воскрешеніе Лазаря. По свидѣтельству Евсевія, Конспанциѣ на площадяхъ Конспанцинополя поставили изображенія Добраго Пасхыря и Даніила между львами *); тогда же писатель въ другомъ мѣстѣ увѣряетъ, что въ его время съ первыхъ вѣковъ хранились изображенія Апостоловъ Петра и Павла и самаго Иисуса Христа, писанныя красками **). На-

*) Евсев. Жизн. Консп. кн. 3. гл. 49.

**) Евс. Ист. кн. 7. гл. 18. Впрочемъ Августинъ

конецъ въ каждой церкви изображалась исторія того мученика, коего мощи въ ней почитали. Въ примѣръ сего Пруденцій *) упоминаетъ о св. Кассіанѣ и св. Ипполитѣ, а Асперій о св. Евфиміи. Сіи историческія изображенія первоначально назначались для проспаго народа, коему служили вмѣсто книгъ, какъ разсуждаетъ Папа Григорій II въ письмѣ къ Императору Льву, предводившему иконоборцевъ. „Мущины и женщины, пищентъ оны, держа на рукахъ малолѣпныхъ новокрещенныхъ дѣтей, показываютъ имъ пальцемъ исторію, объясняютъ ее для юношей и проходящихъ язычниковъ; а чрезъ сіе назидаютъ ихъ, и возносятъ ихъ умъ и сердце къ Богу.“ Церковныя двери украшались слоновою костью, серебромъ или золопомъ, и всегда задерживались занавѣсами. У главныхъ дверей полагались мощи, отъ чего вѣрные оказывали симъ дверямъ особенное уваженіе.

уприверждаетъ, что во время Евсевія не было поршпретовъ снятыхъ съ самихъ Апостоловъ и Иисуса Христа; а были написанные единственно по соображенію, какъ пишущіе нынѣ.

*) Пруденц. о Вѣнцѣ, гл. 9.

Часть XXXIII.

12

Часпъ ризницы, называвшейся *diaconicum*, была доспопримѣчательное зданіе, приспособляемое къ церкви. Тутъ хранились священные сосуды; по каковой причинѣ никшо не смѣлъ пуда войти, кромѣ священнослужителей, имѣвшихъ право брать оныя въ руки. Тамъ же хранились книги, одежды священныя, приношенія вѣрующихъ, и иногда Святые Дары въ сосудѣ, обложенномъ слоновою костью. Другая часпъ ризницы, называвшаяся *secretarium*, походила на большой кабинетъ, или лучше, на залу, въ которую Епископъ входилъ съ своимъ клиромъ, для тайнаго совѣщанія о дѣлахъ, до Церкви касающихся, или для предуготовленія себя къ священнодѣйствию, какъ то извѣстно о св. Мартинѣ, который всегда, готовясь служить Литургію, посвящалъ здѣсь три часа на молитву.

Въ каждой церкви находилось великое число чашъ и блюде, кои въ первыхъ вѣкахъ были чаще серебряныя, нерѣдко впрочемъ серебряныя и золотыя, даже во времена гоненій. Церковныя чаши вѣсили по большей части три марка, а блюда до сорока пяти марковъ и вообще до тридцати.

Упопребленіе свѣчь не прекращалось; ихъ зажигали въ великомъ числѣ, даже днемъ, со множествомъ лампадъ. Достойны вниманія упопреблявшіеся въ первенствующей Церкви подсвѣчники, кои бывали часпо изъ золота вѣсомъ до 37 марковъ, или изъ серебра вѣсомъ до 45 марковъ.

Крещальня спроектирована обыкновенно круглая; среди ея находился водоемъ, въ который спускались по ступенямъ для погруженія въ воду. Въ послѣдствіи стала замѣняться оную большій чанъ изъ мрамора или порфира; а наконецъ вошли въ упопребленіе уже напольці купели. Крещальня украшалась живописью приличною таинству крещенія, и убиралась многими золотыми и серебряными вазами, служившими для храненія св. елея и для изливанія воды. Сіи послѣднія часпо представлялись подъ видомъ агнцевъ, для изображенія Агнца, омывающего насъ своею кровію, или еленей, для означенія нетерпѣливаго желанія дунѣ, кои спремляются къ Богу, подобно какъ елень, помимый жаждою, спремляется къ источнику, по словамъ Псалмиста. (Псал. 41, 1.) Здѣсь видимъ былъ образъ Іоанна Крестителя и голубъ золо-

*

тый или серебряный, висѣвшій надъ св. банею; чрезъ что ясно изображалась вся исторія крещенія Иисуса Христа и дѣйствіе Святаго Духа, нисходящаго на воду крещенія. Нѣкоторые даже говорили: *Иорданъ*; вмѣсто того, чтобы сказать: *купель*.

Таковы, или подобны симъ были древнія церкви, и зданія онымъ соприкосновенныя.

ОТЛИЧІЕ ЦЕРКВЕЙ ОТЪ ХРАМОВЪ ЯЗЫЧЕСКИХЪ.

Несмотря на сіе, язычники укоряли Христіанъ, что у нихъ нѣтъ ни храмовъ, ни жершвенниковъ, ни изображеній, ни жершвъ, ни празднествъ,—и Христіане говорили имъ въ отвѣтъ: что храмы, жершвенники вещественныя, кровавыя жершвы, недоспойны Бога; что единшвенный образъ Его находится въ Его Сынѣ и въ душахъ разумныхъ, кои чрезъ подражаніе сему Сыну дѣлаются подобными Отцу; что они во всякое время и на всякомъ мѣстѣ приносятъ Ему жершвы хваленія на жершвенникахъ своихъ сердець, возжигаемыхъ огнемъ любви; наконецъ что истинные Христіане непрерывно празднуютъ,

отпрекаясь временныхъ благъ, успокоиваясь въ чистой совѣсти, и восхищаясь упованіемъ безсмертія. Вотъ какъ они защищали себя противъ укоръ языческихъ. Они не говорили: и у насъ также есть храмы и жертвенники, только не по—вашему построенныя.

Въ самомъ дѣлѣ сіи слова имѣли у язычниковъ совершенно другое значеніе, нежели у насъ. Жертвенникомъ назывался каменный очагъ, сплывшій предъ храмомъ или идоломъ, и всегда на опкрышомъ мѣстѣ; на немъ сожигалось жертвенное мясо, совершалось возліяніе вина, молока, меда и пр. Подъ именемъ храма разумѣлось зданіе круглое или продолговатое, имѣвшее опредѣленную величину и опредѣленные украшения, смотря по идолу, въ немъ находившемуся. Сіи зданія были по большей части пѣсныя, безъ оконъ, или съ узкими опверстіями; въ нихъ вносились жрецами одни только дары, идолу посвящаемые; народъ туда не входилъ, а стоялъ внѣ, около жертвенника;

Наша церкви болѣе походили на общенародныя школы или на залы судебныхъ, называвшіяся въ древности *базиликалами*. Въ нихъ находилось возвышенное сѣдалище съ

каедрою. Настоятеля, налой для чпеца, лавки для слушающихъ, книги и шкафы, лампы и подсвѣдники, споль (коего употребленіе мадо извѣстно). Олгь сего Христіане давади мѣстамъ своихъ собраній имена *церкви, базилики, гасовни, дома или жилища Божія*. Рѣдко употреблялось ими названіе *храма*, и никогда (сколько извѣстно) названіе *капища* (*delubrum, fanum*).

Въ послѣдствіи времени церкви устроились даже изъ храмовъ языческихъ, коды скоро сіи оказывались способными къ Богослуженію. Такъ въ Римѣ обращены въ цевкви Пантеонъ, храмъ Минервы, храмъ супружескаго Счастія, и многіе другіе.

Церкви находились подъ тщательнымъ присмотромъ, и содержались во всегдашней опрятности. Иеронимъ хвалить Священника Неполціана за шакую попечительность, сказывая, что въ его церкви жертвенникъ всегда чистъ, стѣны не закопчены, полъ выметенъ, ризница убрана, сосуды вычищены, и привратники безсходно спойшъ у дверей. Всѣмъ симъ завѣдывали нижніе служители церкви, извѣстные подъ именами дверниковъ, спароситъ, спорожей, ключарей; само собою

разумѣется, что въ большихъ церквахъ, ихъ всегда имѣлось по—много. Изъ обряда рукоположенія, совершаемагося надъ дверниками, видно, въ чемъ состояла должность послѣднихъ. Они въ опредѣленные часы подавали знакъ къ собиранію на молитву, и слѣдовательно звонили въ колокола, когда сіи вошли въ употребленіе, т. е. въ седьмомъ вѣкѣ. Ихъ дѣло было оппираться церковь въ упомянутые часы, и сплести у дверей съ нѣмъ, чтобы не впустилъ туда кого изъ невѣрныхъ или оплаченныхъ; они держали у себя ключи отъ церкви во всякое время, и смотрѣли, чтобы тамъ чего не пропало. Изъ Разговоровъ св. Григорія открывается, что старосты церковные имѣли попеченіе объ освѣщеніи церкви. На нихъ лежала обязанность украшать церковь, иногда шелковыми обоями или другими дорогими матеріями, иногда лисьями и цвѣтами; вообще дѣлашіе еіе святое мѣсто способнымъ къ возбужденію благоговѣнія и Богомыслия.

Чувственное помагаєтъ духовному.

Подлинно плакъ. Хопя Религія Христіанская по существу своему есть нѣчто внуш-

реннее и духовное, однакожь Христіане, какъ люди, принимають впечатлѣнія отъ чувствъ и воображенія. Можно даже сказать, что большая ихъ часть дѣйствуетъ и живетъ, руководствуясь токмо сими впечатлѣніями: ибо сколь мало людей посвящающихъ себя чисто духовнымъ занятіямъ, да и шѣ самые колѣкими препящспвіамъ отъ оныхъ отвлекаются! И пакъ благочестіе имѣетъ нужду въ чувственномъ подкрѣпленіи. Еслибы мы были Ангелы; то могли бы равно молишься на всякомъ мѣстѣ, на шоржищѣ, на улицѣ, въ караульнѣ, въ шракширѣ, гдѣ угодно. Но мы имѣемъ чувства и воображеніе, кои раздражаются отъ малѣйшаго непріятнаго впечатлѣнія; посему можемъ ли спокойно спояль на шакомъ мѣстѣ, копорое насъ развлекаетъ, или возбуждаетъ къ себѣ отвлращеніе? Не Богъ имѣетъ нужду въ храмахъ и молишвенныхъ домахъ, а мы. Онъ равно присущствуетъ на всякомъ мѣстѣ, и всегда готовъ внимать намъ: но мы не всегда способны съ Нимъ бесѣдовать. Такимъ образомъ бесполезны храмы, имени Его посвященные, коль скоро они неспособны

вдыхать въ насъ благочестивыхъ и набожныхъ чувствованій.

Въ самомъ дѣлѣ вообразимъ себѣ церковь, построенную на споль невыгодномъ мѣстѣ, что въ ней слышится шумъ съ большой дороги или порожница, и споль нечислную, что входящіе не знаютъ, гдѣ спать и гдѣ преклонить колѣна; вообразимъ припомъ, что она набила народомъ, такъ что молящійся поминутно терпитъ шолки отъ проходящихъ, и безпрестанно развлекается по дѣшьямъ, по нищимъ всякаго рода; предположимъ, что глаза вспрѣчаютъ тамъ одни непріятные предметы, спѣсны закопѣлыя, образа покрытые пылью, или какъ нибудь испорченные, и тому подобное; прибавимъ наконецъ, въ дополненіе къ вещамъ оскорбляющимъ чувства, отвратительный запахъ и рознатице голоса, поющіе нелѣпый концертъ: не правда ли, что удобнѣе со вниманіемъ молиться на открытомъ полѣ, или въ уединенной горницѣ, нежели въ такой церкви? Будь напротивъ церковь хорошо выстроена, опрятна, спокойна, такъ чтобы каждый изъ присутствующихъ занималъ въ ней свое мѣсто, и благоустроенный клиръ совершалъ службу

съ оптимъннымъ благочиніемъ: тогда всякой расположенъ будетъ, со вниманіемъ слушать сію службу, и молился сердцемъ въ одно время съ устами. (1 Кор. 14, 15.)

Епископы первыхъ вѣковъ на все сіе обращали строгое вниманіе. По глубокимъ ли познаніямъ о челоуѣческой природѣ, или по собственнымъ наблюденіямъ и опытамъ, они знали, что благоустройство, величіе и красота предметовъ внѣшнихъ возбуждаетъ естественнымъ образомъ мысли благородныя, чистыя и правильныя, а слѣдовательно шаковыя же и чувствованія, кои рождаются изъ мыслей; и что напрошивъ шрудно душѣ занимался хорошими предметами, когда чувства оскорбляются и воображеніе спржждетъ. Понимая всю важность и необходимость благочестія, они старались способствовать ему всѣми средствами. Для сего хотѣли, чтобы Божественная служба, наконецъ Литургія, отправляема была со всевозможнымъ великолѣпіемъ, и чтобы народъ, находившійся при совершеніи оной, пользовался всѣми удобствами; чтобы онъ любилъ мѣста Богослуженія, и питалъ къ нимъ глубокое уваженіе. При всемъ томъ однакожь они

умѣли изгонять опшуду мірскую пышность, щегольство, и все то, чемъ изнѣживается сердце и пресыщаются чувства: ибо не ласкавъ чувствѣнности они хотѣли, но давали ей хорошее направленіе. Все сіе лучше объяснѣлся, когда сдѣлаемъ подробное описаніе Литургіи.

ЧИНЪ ЛИТУРГІИ.

Литургія совершалась каждое воскресенье, и еще два раза въ недѣлю, ш. е. въ среду и пятокъ, въ праздники мучениковъ, въ дни поста и въ другія времена, смотря по принятому обычаю каждой Церкви *). Кромѣ сего бывали Литургія пылая по обѣщанію опъ часшнаго человека или цѣлаго общества. Въ воскресные и праздничные дни Литургія начиналась въ три часа, въ дни поста гораздо позже, для того, что въ семъ случаѣ пища принималась въ девять часовъ, то есть, вечеромъ. По наступленіи срочныхъ часовъ народъ собирался въ главную церковь, дабы опшуда иппи съ Епископомъ и клиромъ на

*) Св. Епифан. Ерес. въ концѣ. Златоуст. Вещда 25 на Еван. Іоанна.

мѣсто избираемое для Богослуженія. Ибо Епископъ поочередно служилъ то въ той, то въ другой церкви; и сіе-то хожденіе народа вмѣстѣ и въ порядкѣ было началомъ нынѣшнихъ церковныхъ ходовъ.

Между тѣмъ, какъ входили въ церковь и спланивались по мѣстамъ, пѣвцы пѣли Псаломъ двухорный, извѣстный доселѣ подъ именемъ входнаго. Діаконы и ихъ помощники, то есть, Иподіаконы и дверники, указывали каждому входившему мѣсто, для предоправленія замѣшательства *). По зашпій мѣстѣ, всѣ молились нѣсколько времени молча: потомъ Епископъ привѣтствовалъ народъ, и въ заключеніе привѣтствія произносилъ возвышеннымъ гласомъ молитву, копорая опъ того называется *сборною*, поелику собираются обѣщаны опъ всѣхъ вѣрующихъ.

Епископъ за симъ садился на свой престолъ, копорый, находясь въ концѣ церкви, привлекалъ на себя взоры всего собранія. Здѣсь Пастырь являлся видимымъ образомъ Божества, и, говоря словами Апостола Павла, былъ образцемъ для своего стада, подобно какъ Иисусъ Христосъ былъ образцемъ

*) Послѣдн. Апост. кн. 2, гл. 57...

для него самого. (1 Кор. 11, 1. 1 Тим. 4, 12. Тип. 1, 7.) Священники его окружали, сидя по правую и лѣвую сторону въ полукружїи свода; Дїаконы около него стояли. Такимъ образомъ церковь удивительное сходство имѣла съ шѣмъ раемъ, который видѣлъ и описалъ св. Іоаннъ въ своемъ Апокалипсисѣ. (См. Апок. 5, 1. 4, 2. 4.) Наконецъ множество вѣрныхъ, наполнявшее всю церковь, уподоблялось тому несмѣнному числу блаженныхъ, кои въ бѣлыхъ одеждахъ и съ пальмовыми вѣтвями въ рукахъ воспѣвали громкимъ гласомъ хваленія Богу. (Апок. 7, 9.) Таковъ былъ внушительный видъ церковныхъ собраній.

По занятїи каждымъ своего мѣста, чтець восходилъ на амвонъ, и читалъ сперва изъ Ветхаго, потомъ изъ Новаго Заветѣа, по естѣ, Дѣянїя и Посланїя Апостольскїя; ибо чтенїе Евангелїя предославлялось Священнику или Дїакону. Дабы чтенїе сдѣлать болѣе занимательнымъ, и дать время народу на размышленїе, а чтецамъ на отдыхъ, чтенїе прерывалось пѣнїемъ Псалмовъ, Антифоновъ и пѣснію Аллилуїа, которая съ тѣхъ поръ сдѣлалась предшественницею Евангелїа. См.

Писаніе читалось на языкѣ общенародномъ, то есть, такимъ, коимъ говорила большая часть жителей извѣстной страны.

Поелику же были страны населенныя различными народами; то Церковь имѣла толмачей для исполкованія имъ Писанія. Мученикъ Прокопій исправлялъ сію должность въ Скиѳополѣ, Палестинскомъ городѣ, вмѣстѣ съ должностію чтеца и заклинашеля; читанное на Греческомъ, онъ изъяснялъ на Сирійскомъ языкѣ, какъ природномъ для тамошнихъ жителей *). Иногда чтеніе производилось на двухъ языкахъ, какъ на пр. въ Церкви Римской, гдѣ послѣ чтенія на Латинскомъ языкѣ, читали по же на Греческомъ, по причинѣ множества воспочныхъ жителей, тамъ пребывавшихъ. Во многихъ изъ воспочныхъ Церквей доселѣ ведется сіе обыкновение; такъ на пр. прочитавъ Евангеліе на Сирійскомъ или Коптскомъ языкѣ, какъ древнѣйшемъ, читають оное на Арабскомъ, который находится во всеобщемъ употребленіи. Въ монастырѣ св. Θεодосія, въ Палестинѣ, было при церкви, гдѣ Богослуженіе совершалось на разныхъ языкахъ.

*) Евсев. о Мученикахъ Палести. гл. 1.

ПОУЧЕНІЕ.

За чтеніемъ слѣдовало поученіе. Наспоя-
 педь изъяснялъ или Евангеліе, или другую
 часпъ Св. Писанія; онъ бралъ часпо цѣлую
 книгу, дабы изъясняцъ оную въ связи, ино-
 гда же избиралъ шокмо нѣкопорые предме-
 ты, отличные по своей важности. Примѣры
 шого и другаго рода поученій находилсѣ въ
 бесѣдахъ и толкованіяхъ св. Василія Вели-
 каго, св. Амвросія, св. Іоанна Златоустаго,
 бл. Августина, и многихъ другихъ Опцевъ
 Церкви. Изъ сихъ древнихъ поученій видно,
 что порядокъ чтеній Писанія, и порядокъ
 празднеспвъ, успановленныхъ въ памяцъ важ-
 нѣйшихъ событій земной жизни Іисуса Хри-
 ста, былъ почти шопъ же, какой соблюдаетсѣ
 нынѣ въ печеніе церковнаго года. Со-
 храненіемъ оныхъ поученій въ книгахъ по-
 томство одолжено или самимъ Опцамъ Цер-
 кви, или скорописцамъ, кои записывали онѣя
 во время сказыванія, помощію извѣснаго
 древнимъ искуспва.

Древніе проповѣдники слова Божія нима-
 до не походили на пуспорѣчивыхъ Софи-
 стовъ, кои препирались между собою въ

школахъ, изъ суеѣннаго желанія оспоришь и осмѣяшь другъ друга, ниже на пѣхъ, кои писали дома, съ намѣреніемъ показати свѣту свое просвѣщеніе и свои таланты. Это были Пастыри, занятые непрерывными дѣлами любви, между прочимъ и примиреніемъ враждующихъ. Они весьма часто проповѣдывали слово Божіе, почитая сію должность существенною для ихъ сана. Ибо въ первыхъ вѣкахъ Христіанства кромѣ Епископовъ не было почти никого, кто бы имѣлъ на сіе право. На воспокѣ, правда, позволялось иногда проповѣдывать Священникамъ съ необыкновенными дарованіями, какъ на пр. Оригену; и на западѣ находимъ Феликса, который проповѣдывалъ въ Нолѣ, будучи еще Священникомъ: но сіи примѣры были столь рѣдки, что многіе св. Іоанна Златоустаго и бл. Августина считали первыми Священниками, получившими отъ Епископовъ право проповѣданія.

Нынѣшніе эстетички большую часть оптическихъ поученій находятъ далекою отъ понятія, составленнаго ими о церковномъ краснорѣчїи. Сїи поученія, говорятъ, слишкомъ просты, необработанны, безъ плана, безъ

понкихъ доказательствъ, безъ любопытныхъ изслѣдованій; нѣкопорыя вовсе безъ движенія, большая часть весьма крапки. Но при семъ должно вспомнить, что св. Епископы не занимались суешнымъ желаніемъ слышать Орашорами, и не заботились о сочиненіи рѣчей; они хотѣли говорить просто, шакъ какъ говорятъ опцы съ своими дѣтьми, и наспавники съ своими учениками. Опъ чего самыя поученія ихъ на греческомъ азыкѣ назывались *Ομιλαι*, на Латинскомъ *Sermones*, что есть, дружескіе разговоры. Они спарались научить, изъясняя Писаніе, не крипическимъ онаго разборомъ и учеными изысканіями, подобно какъ Грамматики изъясняли Гомера и Виргилія въ школахъ; но преданіемъ Опцевъ, направленнымъ къ укрѣпленію вѣры и созиданію нравовъ. Спарались пропустить не посредствомъ спраспе—возбудительныхъ фигуръ и сильного произношенія, но величіемъ самыхъ испинъ, ими проповѣдуемыхъ, важностію своего сана, святостію жизни и искреннимъ благорасположеніемъ. Чашо они говорили безъ пригошвленія; но, благодаря древнимъ скорописцамъ, и сіи изустныя поученія перешли въ пошомство.

Слогъ Опеческихъ писаній былъ приспособляемъ къ понятію слушателей. Такъ поученія Августина оплечаются простотою, краткостію и удобовразумительностію; потому что онъ сказывалъ оныя въ небольшомъ городкѣ мапросамъ, земледѣльцамъ, купцамъ. Но въ его же спорныхъ сочиненіяхъ, особливо въ книгахъ прошивъ Юліана, видѣнъ глубокій знапокъ Репорики, обучавшійся сему искусству долгое время. Подобно сему св. Кипріанъ, св. Амвросій и св. Левъ, бывшіе проповѣдниками въ большихъ городахъ, показывающъ и въ сочиненіяхъ своихъ болѣе великолѣпія и болѣе блеска. Что же касается до особенностей ихъ слога; то онъ происходитъ отъ особливаго свойства ихъ геніевъ, и отъ господствовавшаго вкуса ихъ времени. Ибо никакъ не должно приписывать предметамъ Вѣры тѣхъ недоспапковъ, въ коихъ новѣйшіе словесники упрекаютъ Опцевъ Церкви, именно, что они писали нечислымъ (лапинскимъ) языкомъ, приводили иногда слабыя доказательства, употребляли весьма легкія украшенія, съ трудомъ изысканныя аллегоріи, игру въ словахъ, рѣзмы и п. п. Это были недоспапки ихъ вѣка: слабымъ

они жили во времена Цицерона, то и говорили бы его языкомъ.

Грековоспочные Опы по слогу ближе къ древнимъ классическимъ писателямъ: потому что на воспокъ языкъ менѣе былъ испорченъ, и долѣе удерживалось просвѣщеніе. Творенія сихъ Опы соединяють силу съ нріанноспію. Св. Григорій Назіанзенъ высокъ, и слогъ его чистъ; св. Іоаннъ Златоустъ есть совершенный образецъ церковнаго Вншн.

Онъ начинаеть обыкновенно исполкованіемъ дневнаго мѣспа Писанія, спихъ въ спихъ, держась всегда смысла ближайшаго къ словамъ и назидательнѣйшаго для нравовъ; оканчиваеть нравственнѣмъ приложеніемъ, которое иногда не имѣеть цѣсной связи съ предшествовавшимъ ученіемъ, но за то всегда приспособлено къ настоящимъ нуждамъ слушателей, о которыхъ узнавалъ предварительно сей мудрый и бодрственный Пасшырь. Извѣстно даже, что онъ нападалъ на пороки одинъ за другимъ, и не прежде преснавалъ какой либо изъ нихъ поражаешь, какъ испребивъ его, или ошущишельно обезсилить.

Поелику сіи проповѣдники не имѣли въ виду ни славы, ни другихъ временныхъ выгодъ: по единспвенною цѣлю ихъ поученій было обращеніе грѣшниковъ; и они ни во что вмѣняли свои труды, если не успѣвали произвести какой либо весьма значительной перемѣны въ нравахъ. Такъ бл. Августинъ рѣшился вывести обыкновеніе давати въ праздники мучениковъ общій обѣдъ, бывшій для многихъ случаевъ къ невоздержанію; и, сколько закоренѣло ни было сіе обыкновеніе, онъ вывелъ оное, показавъ народу ясныя мѣста Писанія, въ коихъ осуждается чревоугодіе, и не прешавая увѣщавашъ оный со слезами два дня сряду до полъ, пока не убѣдилъ его совершенно. Подлинно, высокое краснорѣчіе, какъ онъ самъ нѣгдѣ говоритъ *), естъ не то, которое возбуждаешъ рукописканія, но которое налагаешъ молчаніе и извлекаешъ слезы.

Въ продолженіе сказыванія поученій церковъ опверста была для всѣхъ, даже для невѣрныхъ; по сей-то причинѣ Отцы первыхъ вѣковъ въ поученіяхъ своихъ не излагали съ подробностію таинспивъ вѣры, говорили о

*) Августинъ. Христ. Ученіе, гл. 24.

нихъ прикровеннымъ образомъ, и дѣлали частыя обращенія къ язычникамъ, въ намѣреніи преклонить ихъ къ Христіанству. Во время сказыванія поученій слушающіе сидѣли порядкомъ, мужчины на одной споронѣ, женщины на другой *), а иногда, для большаго опдаленія, сіи послѣдніе восходили на хоры; старѣйшіе изъ присуществовавшихъ занимали первыя мѣста, опцы и мапери держали подлѣ себя дѣтей, впрочемъ только крещеныхъ; молодые люди слушали стоя, когда всѣ мѣста были заняты. Дѣло Діаконовъ въ семъ случаѣ было непрерывно смотрѣль за порядкомъ, старался, чобы каждый слушалъ со вниманіемъ, примѣчалъ, не дремлетъ ли кто, не смѣется ли, не шепчетъ ли на ухо, не даетъ ли какихъ знаковъ другому, словомъ, наблюдавъ повсюду тишину и благоприспособленность. Въ Африкѣ впрочемъ, и нѣкоторыхъ другихъ мѣстахъ, народъ стоя слушалъ всѣ наставленія, по свидѣтельству Августина; каковъ обычай, какъ болѣе сообразный съ святошествомъ мѣста, распространился вскорѣ и въ другихъ мѣстахъ. —

*) Посл. Апост. кн. 2. гл. 57.

IX.

О духовныхъ опытахъ.

Три пути къ познанію истины и къ увѣренности: разумъ, вѣра и опытъ. Разумъ въ основаніе своихъ изслѣдованій полагаетъ нѣкоторыя общія, всѣми принятыя и неоспоримыя положенія; онъ соединяетъ и сравниваетъ между собою извѣстныя истины, и изъ нихъ, чрезъ правильное послѣдованіе умозаключеній, выводитъ другія, которыя были или совсѣмъ ему неизвѣстны, или не довольно для него ясны; изслѣдываетъ первыя начала вещей, и изъ нихъ объясняетъ и доказываетъ оныя. Вѣра основывается на свидѣтельствѣ другихъ; она изслѣдываетъ повѣствованія, сообщаемыя ей о какомъ либо событіи, и достоверность свидѣтелей, сообщающихъ оныя; сравниваетъ различныя части повѣствованія между собою и съ тѣми обстоятельствомъ, въ которыхъ должно было случиться повѣствуемое:—и если находитъ достаточную способность и искренность въ свидѣтеляхъ, и единство въ самомъ повѣствованіи; то признаетъ оное истин-

нымъ. Наконецъ опытъ доставляетъ намъ понятіе о предметахъ, чувствамъ нашимъ подлежащихъ, или о тѣхъ впечатлѣніяхъ и дѣйствіяхъ, которыя они производятъ на наше зрѣніе, слухъ и на другія какія либо чувственные органы; посредствомъ его мы замѣчаемъ также и внутреннія движенія и перемены, происходящія въ нашей душѣ или тѣлѣ, и такимъ образомъ научаемся судить какъ о естественномъ, такъ и духовномъ или нравственномъ состояніи нашемъ. И такъ, если мы хотимъ довести познаніе свое до возможнаго совершенства; то мы должны вступить на всѣ сіи различныя пути къ познанію истины и къ увѣренности въ оной. Сіе полезно и необходимо не только въ отношеніи къ человѣческимъ познаніямъ, но и въ сужденіи самой Религіи. Мы должны стараться, о каждой истинѣ, сколько позволяетъ ея свойство и наши собственные обстоятельства, приобрѣтать не только историческое, но и умственное и опытное познаніе. Чѣмъ многоразличнѣе имѣемъ мы доказательствъ въ сужденіи какой-либо вещи; тѣмъ большую можемъ имѣть увѣренность въ оной,

и тѣмъ совершеннѣе можемъ успокоиться на томъ. Конечно, въ Религіи есть такія истины, копорыя мы уразумѣваемъ одною только вѣрою, и коихъ достоверность, по отношенію къ намъ, основывается на однихъ историческихъ началахъ. Впрочемъ большая часть истинъ и самой Религіи могутъ быть познаваемы и разумомъ и опытомъ; и въ семъ случаѣ мы, съ великою пользою, можемъ употреблять вмѣстѣ сіи различные способы къ познанію истины. Опроверженная Религія преимущественно основывается на Исторіи и на свидѣтельствѣ такихъ людей, копорые жили за нѣсколько вѣковъ до насъ. Сіи люди въ своихъ писаніяхъ повѣспиваютъ намъ о плачевныхъ слѣдствіяхъ, копорыя грѣхъ оставилъ по себѣ въ человѣческомъ родѣ, и о мудрыхъ учрежденіяхъ, копорыя содѣлалъ Богъ къ улучшенію и возстановленію онаго. Они открываютъ намъ совѣтъ и волю Всевышняго; показываютъ намъ, какого служенія требуетъ отъ насъ Богъ, и какимъ образомъ можемъ мы содѣлаться участниками въ Его благоспії, и наслѣдниками блаженства вѣчнаго. Сіи повѣствованія столько важны, что мы не можемъ

принимать ихъ безъ изслѣдованія. Посему намъ должно изслѣдывать свойство и достоверность свидѣтелей, на доспойнствѣ которыхъ онѣ основываются, и чрезъ то увѣриться въ истину оныхъ. Такимъ образомъ доспитнемъ мы до познанія и увѣренности первымъ путемъ; пакъ родится въ насъ вѣра. Но наше познаніе будетъ гораздо совершеннѣе, оно будетъ яснѣе и прочнѣе, когда мы вступимъ на другой путь, и посовѣтуемся съ разумомъ. Хотя нашъ разумъ самъ собою никогда не могъ бы дойти до истины опроверженной Религіи; впрочемъ, получивши о нихъ свѣдѣніе, онъ можетъ судить о нихъ. Многія изъ нихъ онъ можетъ выводить изъ первыхъ началъ человѣческаго познанія; можетъ показывать намъ много-различную и тѣсную связь ихъ съ другими извѣстными истинами; можетъ уничтожать видимыя между ними противорѣчія, и доставлять намъ новыя доказательствъ ихъ вѣрности; можетъ наконецъ выводить изъ нихъ многія важныя и полезныя слѣдствія. Его согласіе дѣлаетъ сіи истины гораздо болѣе удобопріемлемыми, и наша увѣренность въ оныхъ спланившись чрезъ то гораздо несо-

миѣннѣ. Но и здѣсь мы не должны еще оспанавливаться. Мы должны, и въ отношеніи къ самой Религіи, вспутннѣ еще на пупѣ опыта, и собспвеннымъ нашимъ чувспвомъ увѣрннѣ въ нспннѣ и превосходспвѣ оной. Опѣ сего опытнаго познанія Религіи зависннѣ все; ибо ничпо не можетъ замѣнннѣ намъ онаго, и всѣ другіе роды познанія, не будучи соединены съ онымъ, не могутъ содѣлать насъ блаженными. Но въ семъ случаѣ мы должны быть весьма оспорожны, дабы не обмануть самихъ себя, и не попастъ на шакіе пупы, которые для насъ и для другихъ весьма опасны.

Дабы предосперечься намъ опѣ шакыхъ пупей, изложимъ сей предметъ нѣсколько подробнѣе, шакъ какъ онѣ имѣетъ споль великое вліяніе на наше спокійствіе и блаженспво, и сколько позволяетъ крапкостъ времени, предспавимъ оный въ яснѣйшемъ свѣтѣ. Ибо Спаснтель нашъ ушверждаетъ, что опытное познаніе Его ученія есть самое дѣйспствнтельное и вѣрное средспво къ убѣжденію въ Его Божеспвенности. Онѣ говортъ: *Лице кто хочетъ волю Его творити,*

разумѣтъ о ученіи, кое отъ Бога есть, или Азъ отъ Себе глаголю. Чшо другое внушаетъ Онъ намъ сими словами, какъ не сіе: если вы послѣдуете ученію, которое Я именемъ Божиимъ преподаю вамъ, и будете исполнять заповѣди Мои; то непремѣнно почувствуете Божественную силу оныхъ, содѣлаетесь лучшими, и опытнымъ узнаете, чшо мое ученіе имѣетъ небесное происхожденіе, и чшо Я говорю вамъ, не какъ просшій какой-либо учитель, но какъ Посланникъ Бога Вышняго. Такимъ образомъ Спаситель нашъ сими словами утверждаетъ, чшо можно пріобрѣсти опытное познаніе о истинѣ Религіи, и чшо это есть самое лучшее средство къ совершенному удостовѣренію въ оной. Но въ семъ случаѣ мы должны быть весьма осторожны, дабы не обмануть самихъ себя, и не попасть на такіе пути, кои для насъ и для другихъ весьма опасны. Для сего разсмотримъ природу и качества сихъ духовныхъ опытовъ, и вмѣстѣ замѣтимъ нѣкоторыя главныя правила, коими должно руководствоваться при сужденіи объ оныхъ, и кои могутъ предохранить насъ отъ обыкновенныхъ заблужденій.

Выраженіе, *духовный опытъ*, большею частию упопреляютъ въ весьма неопредѣленномъ смыслѣ; и тѣ, кои особенно славятся онымъ, часто имѣютъ о немъ самое темное и ложное понятіе. Они усвояютъ сіе названіе каждому, нѣсколько сильному чувствованію, каждому необыкновенному движению крови, не обращая вниманія на ихъ источники. Они смѣшиваютъ всегда опытъ съ мечтою, и на самыя естественныя перемѣны, происходящія въ душѣ или тѣлѣ ихъ, часто смотрятъ, какъ на нѣчто необычайное. Если они должны бывають изъяснять свои опыты, или показатъ образъ ихъ происхожденія; то спараются въ семь случаевъ помочь себѣ тѣмъ, что все сіе выдають за непостижимое. Но еслибы они гораздо лучше знали собственную свою природу, и образъ взаимнаго дѣйствія души на тѣло и тѣла на душу; то непостижимое, которому они и другіе удивляются, очень много потеряло бы своей сокровенности, и они получили бы ясное понятіе о томъ, что постигаютъ совершенною тайною. Когда мы въ обыкновенной жизни говоримъ объ опытахъ: то каждый, разумѣющій языкъ, понимаетъ,

что мы хотимъ сказать чрезъ сіе; именно, симъ словомъ мы означаемъ то, что мы ощущаемъ дѣйствія нѣкоторыхъ вещей, и сознаемъ оныя. Такъ на пр. испытываемъ мы теплошу солнца, состояніе воздуха, силу вѣтра и проч., то есть ощущаемъ ихъ дѣйствія на насъ, и перемѣны, производимыя ими въ нашемъ плѣхъ, и сознаемъ оныя. Приложимъ сіе и къ духовнымъ опытамъ, — и мы получимъ ясное и правильное о нихъ понятіе. Что они другое суть, какъ не чувствованія благошворныхъ на насъ дѣйствій Религіи и счастливыхъ перемѣнъ, производимыхъ ею въ нашихъ мысляхъ, сужденіяхъ, склонностяхъ, поступкахъ и удовольствіяхъ? Сіе понятіе ясно. Оно согласно съ природою души нашей: и если мы внимательно разсмотримъ то, что называемъ духовными опытами, то увидимся, что мы не иначе можемъ объяснить оныя. Скажемъ яснѣе. Догматы Религіи имѣютъ не одну только силу просвѣщать, но также прогати и убѣждать. Они должны улучшать не только нашъ разумъ, но и волю; должны очищать наше сердце, опредѣлять наши намѣренія и желанія, и побуждать насъ къ добрымъ и благимъ предпріятіямъ.

Если они производятъ въ насъ сія дѣйствія; то наше познаніе дѣлается живымъ, или, что тоже, мы получаемъ опытное познаніе о силѣ догматовъ Религіи. Нѣкоторые примѣры могутъ объяснить сіе лучше. — Представимъ себѣ, что какой-либо благочестивый Христіанинъ размышляетъ о милосердіи Божіемъ къ грѣшникамъ; съ благоговѣйною внимательностію шествуетъ по мудрымъ и благимъ путямъ, которые Всевышній избралъ ко спасенію и возстановленію людей своихъ; удивляется величію любви Его, опкрывающей въ оныхъ, и прилагаетъ сіе къ самому себѣ. И меня недостойнаго, думаетъ онъ, возлюбилъ Богъ; и на мнѣ явилъ милосердіе свое. Сія мысль прогаетъ его и исполняетъ сердце его искреннѣйшею взаимною любовію къ его небесному Благодѣтелю. Такимъ образомъ онъ получаетъ опытное познаніе о силѣ того, что внушаетъ намъ Религія касательно любви Божіей. Почему? Потому что онъ чувствуетъ благодѣтельные дѣйствія, которые производятъ въ немъ представленіе оной, и тѣмъ побуждается къ благочестивымъ предпріятіямъ.

Такого же свойства и другіе догматы Религіи. Такъ, если размышленіе о гнусности и гибельныхъ послѣдствіяхъ грѣха, и о величайшемъ къ нему неблаговоленіи Божию, возбуждаетъ въ насъ сильное отвращеніе ко всему худому; если, напротивъ, размышленіе объ иящесствѣ и красотѣ добродѣтели, о справедливости и превосходствѣ законовъ Божескихъ, и о великихъ обязанностяхъ нашихъ къ Творцу и Искупителю нашему, рождаетъ въ душѣ нашей сильную склонность ко всему доброму: то мы испытываемъ спасительную силу сихъ догматовъ. Если размышленіе о премудрости; всемогуществѣ и благости Бога, о святомъ и праведномъ Его правленіи, о Его опеческомъ попеченіи о добродѣтельныхъ, о свойствѣ и назначеніи насъ посящаго сословія нашего, и о связи его съ будущимъ вѣчнымъ бытіемъ, облегчаетъ наши скорби, успокаиваетъ наше сердце, дѣлаетъ насъ терпѣливыми и твердыми въ несчастіи, и рождаетъ въ насъ упованіе на помощь Господа: то мы пріятнымъ опытомъ познаемъ силу шакowychъ побужденій къ ушѣшенію, чувствуемъ всю силу подкрѣпленія, которое Религія достав-

ляептъ несчастному. Слѣдственно духовные опыты вообще суть не что другое, какъ сознаніе спасительныхъ дѣйствій, которыя производятъ въ насъ созерцательныя, правдивыя и утѣшительныя истины Религіи. Дѣйствія же сіи рождаются отъ двухъ причинъ: *вопервыхъ* отъ естественной и собственной силы Религіи; *вовторыхъ* отъ особеннаго содѣйствія Духа Божія.

Догматы Религіи сами въ себѣ имѣютъ естественную силу, прогашъ и убѣждають своихъ исповѣдниковъ, и дають по или другое направленіе ихъ поведенію. Сію силу они имѣютъ обще со всѣми другими истинами. Какъ скоро мы о какой-либо важной истинѣ приобретаемъ ясное, правильное, вѣрное и живое познаніе; то въ то же время она дѣлаепъ болѣе или менѣе сильное впечатлѣніе и на наше сердце, производя въ насъ радость или печаль, надежду или страхъ, удовольствіе или непріятность, и побуждаепъ насъ поступать сообразно съ приобретенными нами познаніями. Но поелику догматы Религіи по существу своему гораздо выше и важнѣе всѣхъ другихъ истинъ; поелику они находятся въ тѣснѣйшей свя-

зи съ наспоющимъ и будущимъ блаженствомъ нашимъ, и поелику доспоинспво и важность ихъ основывается на Божеспвенномъ опкровеніи: шо они еспеспвенно должны имѣть и гораздо большую силу—дѣйствовать на нашу волю; ибо невозможно, ясно и живо понимать ихъ, прилагать ихъ къ самимъ себѣ, и вмѣстѣ не чувствовать живоспи въ своихъ желаніямъ и опвращеніяхъ (склонностямъ и несклонностямъ), и побужденія—слѣдовать своему знанію и поспавлять оное правиломъ своей дѣятельности.

Но сія еспеспвенная сила догматовъ Религии увеличивается еще и особеннымъ содѣйствіемъ Бога, которое оказываетъ Онъ намъ для нравспвеннаго нашего улучшенія и для исполненія нашихъ обязанностей. Св. Писаніе научаеъ насъ, что Богъ часпо оощущительнымъ образомъ дѣйствуетъ на сердца людей, и мудрыми путями провидѣнія своего приводитъ ихъ въ такое состояніе, что истина можетъ опкрываться въ нихъ во всей своей силѣ. Сіе особенно бываетъ въ началѣ обращенія. Тогда Духъ Господень посредспвомъ слова своего, посред-

ствомъ нѣкопрыхъ благопріятствующихъ обстоятельствъ, въ копорыя поставляе-ся человекъ, или другимъ какимъ либо неизвѣстнымъ для насъ образомъ, испребляеть глубоко укоренившіеся предразсудки грѣшника касательно его служенія и истиннаго благочестія, и чрезъ ню уничтожають препя-стствія, копорыя доселѣ удерживали его отъ любви къ истинѣ и повиновенія оной. Мы должны также и въ другихъ важныхъ слу-чаяхъ, копорыхъ впрочемъ съ точностію опредѣлить не можемъ, надѣясь особенна-го содѣйствія Существа Всевышняго и во-обще вѣрить, что Духъ Божій каждому ис-тинному Христіанину всегда содѣйствуетъ сверхъ-естественнымъ образомъ, какъ скоро обыкновенныя средства ко спасенію бываютъ недостаточны къ поддержанію колеблющейся его вѣры и ослабѣвающей добродѣтели.

И такъ, если и естественныя наши способности, и собственная сила догматовъ Религій, и особенныя дѣйствія Святаго Ду-ха соединяются къ произведенію въ насъ то-го, что мы называемъ духовными опытами: то неудивительно, что мы весьма часто о-шибаемся, когда должны бываемъ показать

существенную причину тѣхъ или другихъ чувствованій и перемѣнъ, происходящихъ въ насъ. Мы не знаемъ ни образа дѣйствованія души, ни образа дѣйствованія Божія въ такой точности, чтобы во всѣхъ случаяхъ могли различить ихъ между собою, и достаточно образомъ объяснить оныя. Впрочемъ мы предохранимъ себя отъ многихъ заблужденій, правильнѣе будемъ судить о нравственномъ своемъ состояніи, и весьма много облегчимъ для себя упражненіе въ дѣлахъ Религіи, если возьмемъ во вниманіе слѣдующія замѣчанія и правила.

1. Мы должны не каждое доброе движеніе въ насъ считать за особенное дѣйствіе Святаго Духа. Правда, Богъ есть все во всемъ; Его содѣйствію всѣ творенія обязаны продолженіемъ бытія своего и своей жизни. Его промыслъ простирается какъ на духъ, такъ и на плѣло наше. Онъ поддерживаетъ всемогущею своею волею силы души нашей, возвышаетъ и укрѣпляетъ оныя, когда и какъ Ему угодно. Отъ Него мы зависимъ во всемъ, и безъ Него ничего не можемъ дѣлать. Но не дѣйствуетъ непосредственнымъ образомъ тамъ, гдѣ обыкновенныя средства бы-

*

вають доспапчотны; безъ важныхъ причинъ Онъ не производишь ни одного чуда. Онъ поступаетъ съ нами не какъ съ машинами, которыя перебувають всегда поспоронней силы, какъ скоро должны приппи въ соопвѣпспвенное своему назначенію движеніе, но какъ съ сущеспвами разумными,—хочешъ, чпобы мы упопробляли дарованные намъ опъ Него способности. Посему кпю каждую, нѣсколько живую мысль, каждое нѣсколько сильное чувспвованіе, которое раждаешся въ чувспвищельномъ сердцѣ при размышленіи о важныхъ испинахъ, почишаешъ слѣдспвіемъ непосредспвеннаго Божескаго вліянія; шоптъ ясно показываешъ симъ, чпю онъ не знаешъ природы души чеповѣческой, привыкъ счишаптъ непоспимыми шайнспвами шю, чпю можно изъяснишь изъ причинъ еспеспвенныхъ, и защищаешъ фанатическія положенія. Конечно мы должны, какъ мы уже замѣшили, за каждую добрую мысль, за каждое доброе дѣло наше благодарить Бога, какъ Опща свѣша, опъ коего первоначально нисходяптъ всѣ благіе дары: но мы не оказываемъ должнаго уваженія Свяштому Духу, подвергаемъ сомнѣнію наше благочестіе, и пре-

зрѣнію самую Религію, если всѣ движенія въ нашемъ сердцѣ, которыя нерѣдко бывають довольно безпорядочны, и происходящъ изъ нечислѣнныхъ источниковъ, приписываемъ Ему. Сіе ложное понятіе было поводомъ ко многимъ заблужденіямъ между Христіанами: Ослѣпленный онымъ во всѣхъ своихъ познаніяхъ, предпріятіяхъ и поступкахъ усматриваетъ гораздо большее и важнѣйшее, нежели сколько дѣйствительно они имѣютъ въ себѣ: и обыкновенно такіе люди усвояютъ себѣ нѣкоторый родъ непогрѣшимельности; по крайней мѣрѣ, не могутъ перенести прекословія. Они думаютъ, что они никакъ не могутъ заблуждаться, слѣдуя внушеніямъ своимъ побужденіямъ, и одно, *такъ* *мнѣ кажется*, гораздо болѣе у нихъ значить, нежели всѣ доказательства.

2. Мы должны вліяніе плѣснаго нашего сложенія и внѣшнихъ обстоятельствъ на благочестивыя наши упражненія и на нравственное состояніе наше тщательно отличать отъ дѣйствій Религіи и Святаго Духа, и не почитать онаго особенными духовными опытами. Мы знаемъ, что душа наша тѣснѣйшимъ образомъ соединена съ нашимъ

пѣломъ, такъ что каждая ошупительная
 переменна, происходящая въ пѣлѣ, необходи-
 мо производить подобную себѣ и въ душѣ.
 Когда всѣ члены нашего пѣла здоровы; ко-
 гда смѣшеніе и движеніе соковъ происходитъ
 надлежащимъ образомъ; когда мы не чувст-
 вуемъ въ себѣ ни болѣзни, ни слабости: то-
 гда духъ нашъ бываетъ способенъ къ исправ-
 ленію должностей своихъ, можетъ свободно
 дѣйствовать, и мы безъ всякаго напряженія
 можемъ правильно, основательно и прекрасно
 мыслить. Тогда умъ нашъ управляетъ всѣ-
 ми низшими способностями души нашей, и
 мы представляемъ себѣ истину, хотя въ
 ясномъ свѣтѣ, но безъ движенія сильныхъ
 спрасей. Напропивъ когда безпорядочныя
 и необычныя переменны открываются въ
 нашемъ пѣлѣ: тогда измѣняется вмѣстѣ и
 образъ нашего мышленія, и душа наша на-
 чинаетъ дѣйствовать уже не такъ правиль-
 но, какъ она обыкновенно дѣйствуетъ. Ес-
 ли на прим. чувства наши получаютъ впечат-
 лѣніе отъ пріятныхъ предметовъ; если
 мы находимся въ какомъ—либо прекрасномъ
 мѣстѣ, гдѣ вся природа открывается во
 всемъ своемъ величїи, и гдѣ всѣ творенія на-

слаждаются веселиемъ; если наконецъ сердце наше наспроивается исполненными чувствованій гармоническими тонами: то наши соки переливаются гораздо скорѣе, наша радость непрестанно увеличивается, наши мысли слѣдуютъ одна за другою, быстрѣе, и сплываясь живѣе; и если мы размышляемъ тогда о высокихъ догматахъ Религіи, то чувствуемое нами опъ того удовольствіе естественнѣе должно быть чрезвычайно велико, и часто, по истинѣ, бываетъ восхищенно. Напротивъ, если наше сердце находится въ разспроиствѣ; если соки его заспаиваются, кровь медленно течетъ въ жилахъ, сосудцы вялы и слабы: то и дѣйствія души нашей бываютъ соотвѣстственны сему состоянію нашего сердца. Мы съ трудомъ можемъ тогда правильно и твердо мыслишь; наши мысли медленно слѣдуютъ одна за другою и непрестанно прерываются; онѣ всегда имѣютъ въ себѣ нѣчто мрачное, и мы тщетно стараемся содѣлать понятія свои сколько ясными и живыми, каковыми онѣ были бы при другомъ состояніи сердца. Самые высочайшія и важнѣйшія истины мало дѣлаютъ на насъ впечатлѣнія. То-

гда, слушаая или чипая какія — либо пре-
восходныя сочиненія, мы оспаемся почти не-
чувствительными и равнодушными; убъ-
гаемъ радостей и предаемъ обладающему
нами унынію. То же почти можно сказать и
о внѣшнихъ нашихъ обстоятельствевахъ. Если
мы провождаемъ необремененную заботами,
тихую и спокойную жизнь, и можемъ на-
слаждаемся удовольствіемъ дружества и прі-
ятнымъ обращеніемъ: то, безъ сомнѣнія, на-
ши мысли текутъ свободнѣе, наши чувство-
ванія бывають радостнѣе, и мы съ гораздо
большою пріятностію и удовольствіемъ за-
нимаемся и самою Религією, нежели въ то
время, когда бы заботы о пропитаніи уgne-
тали насъ, когда бы мы находились въ низ-
комъ и шягоспномъ соспоянніи, когда бы не-
счастія непрестанно одно за другимъ пре-
слѣдовали насъ, или когда бы мы принуж-
дены были обращаться большою частію съ
печальными и унылыми людьми. Такъ велико
вліяніе плѣснаго сложенія и внѣшняго со-
споянія нашего на дѣйствія души нашей!
Не впадемъ ли же мы въ заблужденіе, ес-
ли на сіи споль естествонныя и споль
удоборизъяснимыя перемѣны будемъ смотрѣть

какъ на сверхъ—естественныя приключенія? Не обманемъ ли мы самихъ себя, если оныя живыя мысли и радостныя чувствованія будемъ почитать непосредственными утѣшеніями Господа, или небесными восхищеніями? Не напрасно ли будемъ беспокоиться, когда равнодушіе и уныніе, которыя въ плесномъ разспройствѣ имѣють свое основаніе, будемъ почитать дѣйствіемъ оспавленія Божія и признакомъ Его къ намъ неблаговоленія и гнѣва?

3. Столь же мало должны мы нѣкоторый особенный степенъ живоспи чувствованій считать существенною частію духовныхъ опытовъ. Это постыдный предразсудокъ многихъ Христіанъ, о которыхъ впрочемъ не лзя сказать, чѣобы они не имѣли прямой любви къ добру. Они слишкомъ много мечтають о плотскихъ и сильныхъ чувствованіяхъ, и думаютъ, что пайныя благочестивыя занятія ихъ не могутъ должнымъ образомъ совершаться безъ оныхъ. Чѣобы душевное состояніе ихъ могло быть пріятнымъ для нихъ: то ихъ сѣпованіе о грѣхахъ должно быть соединено съ горячими слезами; ихъ радость о Богѣ и своемъ спасеніи

должна быть восхитительна; ихъ желаніе блаженства вѣчнаго совершенно должно быть пламенно. Разумное отвращеніе отъ всего худого и ненависть къ оному, добровольное и съ разсужденіемъ предпринимаемое намѣреніе, служить Богу и добродѣтели, тихое успокоеніе въ совершенствахъ и мудромъ провидѣніи Всевышняго, и, наконецъ, исполненное надежды ожиданіе будущей славы для нихъ недоспаютны. Чшобы служеніе ихъ Богу могло быть удовлетворительнымъ для нихъ; по ихъ кровь должна участвовать въ ономъ, по крайней мѣрѣ, столько же, какъ и разумный духъ, если только не болѣе онаго. Какихъ щепетныхъ усилій не употребляютъ часто таковыя люди къ возбужденію въ себѣ оныхъ подспаскихъ и сильныхъ чувствованій? Какъ озабочены, безпокойны и унылы бываютъ они, когда не могутъ ихъ довести до той степени живоспи, кошорой они стараются достигнуть, и кошорую нерѣдко почтишаютъ совершенно необходимою? Такъ иной благочестивый, но простой, мало-свѣдующій Христіанинъ молился на прим. въ своемъ уединеніи; онъ смиряется предъ Богомъ по причинѣ многочисленныхъ грѣховъ.

своихъ, познаетъ несообразное съ закономъ и постыдное поведение свое, чувствуетъ мерзость заблуждений и грѣховъ своихъ, и вызываетъ ко Господу о помилованіи и прощеніи. Грѣхъ спавовишся для него больше всего несноснымъ; онъ ничего болѣе не желаетъ, какъ содѣлаться свободнымъ и чистымъ отъ него; принимаетъ швердое намѣреніе, не ходитъ болѣе во слѣдъ похотей своихъ, но жить праведно, и всѣмъ сердцемъ рѣшается, охотно и вѣрно исполняя всѣ заповѣди Божіи. Такимъ образомъ онъ имѣетъ разумное и правильное опытное познаніе о силѣ, которую имѣютъ въ себѣ догматы Религіи—возбуждающъ въ своихъ исповѣдникахъ покаяніе и вооружая ихъ проптиву зла; и онъ справедливо могъ бы успокоиться симъ и съ веселымъ духомъ помышляющъ о исполненіи благочестиваго своего намѣренія. Но онъ слишкомъ привыкъ къ чувствственнымъ предспавленіямъ и ощущеніямъ, и попому не можетъ довольствоваться онымъ. Онъ не почувствовалъ во время молитвы своей сильной скорби о грѣхахъ своихъ, не ощутилъ ужасовъ ада, слезы не текли по его желанію, увѣренность въ своемъ помилованіи не

была для него столько ощутительна и пропагательна, какъ это случалось съ нимъ въ другія времена и въ другихъ обстоятельствевахъ. Все сіе приводитъ его въ сомнѣніе; онъ сокрушается о жестокомъ и безчувственномъ своемъ сердцѣ, жалуется на плачевное удаленіе свое отъ Бога, оставляетъ прежнія благочестивыя упражненія свои, и думаетъ, что Богъ отвратилъ отъ него лице свое, и совершенно оставилъ его. Сіи мысли повергають его въ чрезвычайное недоумѣніе; и благія дѣйствія, произведенныя въ немъ Религіею, по крайней мѣрѣ на долгое время, остаются безплодными. Мучительныя заботы и скорби овладѣвають всею его душою; и онъ не прежде возвращаетъ себѣ спокойствіе, какъ ежели случится ему возбудить въ себѣ слезы, плотскія чувствованія и сильныя движенія, которыя онъ доселѣ тщетно старался возбудить въ себѣ. Тогда только, по его мнѣнію, испытываетъ онъ горечь грѣха; тогда вкушаетъ онъ миръ съ Богомъ и утѣшеніе помилованія; тогда онъ бываетъ въ такомъ состояніи, какъбы слышалъ самого Бога говорящимъ къ нему: *Отпущаются тебѣ грѣхи твои.* Но сколь мно-

го погрѣшии меднаго въ семь поведѣніи? Соспавляютъ ли какую либо важность въ Религіи плѣтскія чувствованія и быстрое или медленное движеніе крови и жизненныхъ соковъ? Не ясныя ли и правильныя понятія, не добровольная ли и постоянная рѣшимость и усердное стараніе, поступать по ея заповѣдямъ, соспавляютъ главѣйшую часть ея? Не въ духѣ ли и истинѣ должны мы поклоняться Богу? Не есть ли Богослуженіе Христіанъ Богослуженіе разумное? Должны ли мы спокойствіе, довольство и надежду свою утверждать на такихъ вещахъ, кошорыя зависятъ не отъ насъ, но отъ переменчиваго свойства нашего плѣла, нашего здоровья, внѣшнихъ нашихъ обстоятельствъ, и часно даже отъ случая. Должны ли мы исполненіе своихъ обязанностей, безъ всякой нужды, дѣлать для себя скучнымъ и тягостнымъ, и чрезъ то препятствовать своему возрастанію въ благочестіи. Должны ли мы жить во всегдашнемъ сомнѣніи и безпокойствѣ, и никогда не наслаждаться тѣмъ пріятнымъ спокойствіемъ, какое истинная добродѣтель доставляетъ послѣдователямъ своимъ? Нѣтъ! Чѣмъ разумнѣе, безмятежнѣе и спокойнѣе.

наши испытанія силы Религіи, и чѣмъ менѣе примѣнено бываетъ къ нимъ чувственнаго и случайнаго; тѣмъ онѣ вѣрнѣе и лучше.

4. Мы не должны ни собственнѣхъ опытовъ и чувствованій поспавлять правиломъ для другихъ, ни опытовъ и чувствованій другихъ поспавлять для себя закономъ. Дѣйствія, производимыя догматами Религіи въ различныхъ людяхъ, бывають, какъ уже изъ предъидущаго видѣть можно, по различію ихъ темперамента, ихъ познаній и другихъ обстоятельствъ, хотя не въ существѣ своемъ, по крайней мѣрѣ въ степени и качествѣ, различны. Въ одномъ онѣ живѣе и чувственнѣе; въ другомъ разумнѣе и духовнѣе. Многие отъ природы имѣють мягкое и чувствительное сердце; каждая вещь чрезвычайно трогаетъ ихъ; ихъ чувства и воображеніе всегда бывають живы и дѣлательны. Все сіе имѣетъ великое вліяніе на всѣ поступки ихъ. Размышляютъ ли они о грѣхахъ и заблужденіяхъ своихъ? скорбь проникаетъ всю душу ихъ, и открывается въ горячайшихъ слезахъ. Предспавляютъ ли они себѣ благоспѣ Божію, любовь Искупителя, блаженство небесное? они какъбы перяются

въ пріятнѣйшемъ изумленіи, и радость ихъ увеличивается до восхищенія. Но не обманываюся ли такіе Христіане, если воображаютъ себѣ, что степень ихъ сѣпованія и радости есть общій и существенный признакъ истиннаго Христіанства? Не опрометчиво ли поступаютъ они въ своихъ сужденіяхъ, когда всѣхъ ихъ почитаютъ не обращенными и порочными, кои въ семъ отношеніи не могутъ быть подобны имъ? Мы никогда не должны дѣлать такого заключенія: „Что чувствуемъ или испытываемъ мы, то самое должны чувствовать, такимъ же образомъ и въ такой же степени, всѣ, желающіе быть истинными члениками Бога и Иисуса Христа.“—Сколь же мало должны мы и опыты другихъ послѣдовать для себя образцемъ подражанія. Многіе изъ истинныхъ Христіанъ, не соблюдая сего правила, подвергаются великимъ затрудненіямъ. Они читаютъ или слышатъ, что шотъ или другой Святой во время покаянія своего находился въ глубокой и непрерывной печали, чувствовалъ необыкновенную скорбь, долгое время былъ безутѣшнымъ, день и ночь плакалъ о грѣхахъ своихъ, и тому подобное.

По недоспапчності свѣдѣній своихъ, они думаютъ, что сіе составляетъ необходимую принадлежность истиннаго покаянія, и что и имъ должно по же испытать, дабы обращеніе ихъ было истинное. Посему они мучатъ себя дошолъ, пока совершенно, вопреки своей природѣ, не сравняюща съ предположеннымъ образцемъ своимъ. Но за-служиваютъ ли таковыя вынужденныя и неестественныя чувствованія названіе духовныхъ и Божественныхъ опытовъ силы Религіи? Можно ли думать, чтобы сіи усилія пріятны были Творцу нашей природы, который требуетъ отъ насъ одного добровольнаго служенія и повиновенія Себѣ? Совсѣмъ нѣтъ! Хотя Онъ снисходитъ симъ слабостямъ; но онѣ несогласны съ Его волею, противны Его намѣреніямъ, и человѣку служатъ только во вредъ.

Наконецъ при сихъ духовныхъ опытахъ мы никогда не должны забывать о образованіи нашего разума и употребленіи ума. Это общая погрѣшность многихъ Христіанъ. Они столько бываютъ заняты возбужденіемъ въ себѣ плотскихъ чувствованій, и достиженіемъ того, что, часто лож-

но, называется у нихъ духовными опытами; что ни мало не заботятся о образованіи и усовершенствованіи благороднѣйшей части существа своего—разумнаго своего духа. Они предпочитаютъ сильныя вліянія крови широкимъ дѣйствіямъ разума, и бывають, кажется, погружены въ одно только чувство. Поэтому ихъ познаніе, большею частію, бываетъ шемно и недоспапочно; умноженіе и усовершенствованіе онаго они предпочитаютъ совершенно поспороннимъ дѣломъ. Ихъ чувствования должны вознаграждать весь вредъ, происходящій отъ невѣжества и заблужденія; они думаютъ имѣть въ нихъ вѣрнѣйшихъ своихъ руководителей. Даже они презирають разумъ, и боясь пользоваться его внушеніями и свѣтомъ. Такое расположеніе духа есть прямой путь къ фанатизму и ко всѣмъ безпорядкамъ, къ копорымъ онъ ведетъ людей. Оставляя употребленіе разума, мы непрестанно находимся въ опасности, быть обманутыми собственнымъ сердцемъ своимъ. Опытъ и мечта весьма близки другъ къ другу: какъ же мы различимъ ихъ между собою безъ пособія и руководства просвѣщеннаго и опытнаго разсудка? И что будетъ вся

наша Религія и добродѣтель, когда она не основывается на познаніи и увѣренности? Можемъ ли мы быть свободны отъ суевѣрія, дѣйствуя по однимъ только побужденіямъ, а не по началамъ? Безъ сомнѣнія, чѣмъ яснѣе наше познаніе и чѣмъ правильнѣе и основательнѣе научаемся мы мыслить: тѣмъ спокойнѣе и порядочнѣе бываютъ и наши чувствованія, и тѣмъ разумнѣе и единообразнѣе и духовные наши опыты. Сіе же самое приближаетъ насъ и къ совершенству; доставляетъ истинное достоинство нашему Богослуженію и нашей добродѣтели; дѣлаетъ наше поведеніе согласнымъ съ самимъ собою, и мы дѣлаемся чрезъ то мало по малу способными къ тѣмъ численнымъ и высокимъ благочестивымъ упражненіямъ, которыми занимаются небожители.

Вотъ главные правила, кои мы вразсужденіи духовныхъ опытовъ наблюдать должны, если только хотимъ избѣжать суевѣрія и фанатизма. Но изъ сего не должно однакъ выводиться такого ложнаго заключенія, будто все, что говорятъ о духовныхъ опытахъ, есть одна только мечта, и что одного проснаго познанія Религіи достаточно къ

блаженству. Нѣтъ, пошъ не истинный Христіанинъ, кто не познаётъ опытною Божественной силы исповѣдуемаго имъ Ученія, и во всей своей жизни не обнаруживаетъ плодовъ онаго. Дабы наше познаніе, Христіане, могло содѣлать насъ блаженными, оно должно быть живое,—должно умѣрять наши желанія благъ земныхъ, очищать наше сердце, и всѣ наши склонности обращать къ благамъ достойнѣйшимъ; должно измѣнять, обновлять, улучшать насъ и управлять всѣми нашими дѣйствіями. Испытаемъ себя по симъ признакамъ, и не будемъ успокоиваться на внѣшнихъ преимуществѣхъ и признакахъ Христіанъ. Если мы можемъ размышлять о грѣхѣ безъ ненависти и отвращенія, о добродѣтели и благочестіи — безъ уваженія и любви, о благости Творца и Искупителя — безъ удивленія и благодарности, о радостяхъ небесныхъ — безъ сильнаго желанія оныхъ; если все сіе очень мало имѣетъ вліянія на наши предпріятія и дѣйствія: то мы принадлежимъ къ лицемерамъ, которые дѣлами отвергаютъ то, что исповѣдуютъ усами. И если хотимъ избѣжать плачевной участи, ожидающей лжецовъ въ вѣч-

*

ности; то откроемъ сердца наши спасительнымъ дѣйствіямъ Божественной Религіи. Будемъ исполнять всѣ ея заповѣди, и истинную вѣру нашей—доказывать постояннымъ упражненіемъ во всѣхъ добрыхъ дѣлахъ. При паковыхъ занятіяхъ нашихъ сподобимъ взывать ко Господу о всемогущей Его помощи, и щепетливо осерегаемся, дерзкимъ сопротивленіемъ своимъ оскорблять Духа благодати. Тогда мы уразумѣемъ, какъ говоритъ Спаситель нашъ, что Его ученіе отъ Бога есть, познаемъ опытно, что оно имѣетъ силу, истинныхъ исповѣдниковъ своихъ дѣлать добродѣтельными, святыми, спокойными, веселыми и блаженными. Оно подкрѣпитъ насъ во всѣхъ искушеніяхъ нашихъ, и утѣшитъ во всѣхъ несчастіяхъ. Оно не оставитъ насъ и при самой смерти; и мы нѣкогда достигнемъ дѣйствительнаго наслажденія тѣмъ великимъ блаженствомъ, которое оно обѣщаетъ намъ.

ЧАСЪ ИСКУШЕНІЯ.

Единъ Богъ совершенъ, безгрѣшенъ, святъ. Смертный, находясь въ непрестанной борьбѣ съ своими склонностями и похотѣніями, ежедневно подверженъ опасности грѣха. Но онъ долженъ спараться быть совершенъ, какъ совершенъ Отецъ его Небесный. (Матѣ. 5, 48.)

Вся жизнь человѣческая есть борьба души съ несовершенствомъ; но чѣмъ болѣе она борется, тѣмъ болѣе приобретаетъ силы къ одолѣнію, тѣмъ достойнѣе дѣлается своего бытія и безсмертія.

Въ каждомъ изъ насъ есть влеченіе къ грѣху; оно находится въ нашей плоти и крови, въ нашемъ темпераментѣ, въ нашихъ чувственныхъ склонностяхъ, въ нашихъ внѣшнихъ обстоятельствевахъ. Но въ каждомъ изъ насъ есть также влеченіе къ добродѣтели, къ святости; оно находится въ нашемъ разумѣ, въ нашемъ познаніи Высочайшаго Существа, и особенно въ томъ, что *любы Бо-*

жѣлѣ измѣлся въ сердца наша Духомъ Святѣмъ, даннымъ намъ. (Рим. 5, 5.)

Но плоть и кровь обращаются нѣкогда въ прахъ; одна душа вѣчна, и переходитъ за гробъ, для высшаго назначенія. То, что во мнѣ мыслишь и желаешь, не есть плоть и кровь; это та чудесная сила, которая должна господствовать и торжественно возвышаться надъ плотію и кровію. Слѣдовательно всякой грѣхъ есть явное противорѣчіе человѣческой природѣ. Душа, рожденная къ господствованію, ставшая рабою бѣднаго праха, который со временемъ исплѣвается. Плоть и кровь, орудія духа въ семъ мірѣ, управляющъ духомъ, который долженъ управлять ими. Грѣхъ дѣлаетъ человѣка обыкновеннымъ животнымъ, которое слѣдуетъ однимъ только побужденіямъ своего плѣла.

Христіанинъ, посвященный кровію Іисуса Христа въ общество святыхъ, не долженъ быть рабомъ земныхъ своихъ склонностей и похотѣній; онъ долженъ господствовать надъ ними; его плѣло должно быть *рабою*, а его духъ, — *свободнымъ*.

Но Христіанская свобода не иное что есть, какъ самоспопеленность души, ея не-

зависимость отъ чувственныхъ похотѣній. Толькошъ свободенъ, кшо поступаетъ не по законамъ чуждымъ—по законамъ плоти, кошорая должна повиноваться душѣ, но по законамъ собственнымъ—по законамъ души, кошорая должна господствовать надъ плотію. Посему, кшо совершаетъ какое либо дѣло, вопреки собственному убѣжденію въ его грѣховности, шотъ поступаетъ не какъ свободный, но какъ рабъ, и становится плѣнникомъ грѣха.

И шакъ мы, призванные Іисусомъ Христомъ для возвышенія нашей природы, должны непрестанно спарашься о Христіанской свободѣ, должны неутомимо и швердо пропшвоборствовать влеченію къ грѣху, или искушенію.

Искушенія приходятъ не отъ Бога. Ибо какъ можетъ Богъ, отъ взора кошораго бѣжитъ всякой грѣхъ, и кошорый послалъ Сына своего для искупленія насъ отъ грѣха, какъ можетъ Богъ привлекать насъ ко грѣху?—Посему слова Молишвы Господней: *и не введи насъ во искушеніе*, не значатъ: не привлекай насъ ко грѣху,—но: сохрани насъ

отъ всякаго повода къ грѣху, укрѣпи насъ пропиву прелести порока.

Человѣкъ есть самъ для себя искушитель; онъ побуждаетъ самъ себя къ грѣху, когда, забывая о Богѣ, о вѣчности, о высокомъ назначеніи своемъ, живетъ и чувствуетъ только плѣсно, и дѣлаетъ не то, что почитаетъ правымъ и добрымъ, но то, что льститъ его чувствамъ, что угодно его низкимъ страстямъ.

Въ семъ мірѣ, вліяніе плѣла на душу есть также велико, какъ вліяніе души на плѣло. Посему, доколѣ мы живемъ въ семъ плѣлѣ, дополѣ должны пропивоборствовать непозволишельному вліянію плѣла, должны мужественно отражать искушеніе къ грѣху.

Но въ часъ искушенія Христіанство является въ высочайшемъ блескѣ. Гдѣ нѣтъ подвига, тамъ нѣтъ и добродѣтели. Кто назоветъ добродѣтельнымъ хищника, который, будучи заключенъ въ темницѣ, не похищаетъ болѣе?

Часъ искушенія есть для Христіанина часъ торжества его Религіи. Никогда не имѣетъ онъ лучшаго случая показать себя въ своемъ величіи, и испытать, какъ вели-

ко его мужество, какъ велика сила его благочестія, его независимость отъ міра.

Чась искушенія есть для Христіанина часть его духовнаго преобразованія, его прославленія. Онъ чувствуетъ свое назначеніе для неба; онъ приноситъ святымъ правиламъ своимъ жертву, которая бываетъ тѣмъ прекраснѣе, чѣмъ большаго стоитъ ему труда и самопобѣжденія.

Часы искушенія суть такіе часы, на которые Христіанинъ, при концѣ дней своихъ, озирается съ живѣйшимъ воспоргомъ; ибо они суть вѣрнѣйшіе поручители и свидѣтели о зрѣлости его духа для лучшаго міра. Воспоминаніе о сихъ часахъ воодушевляетъ его на смертномъ одрѣ такъ, что онъ радостно устремляетъ взоръ свой въ вѣчность, и можетъ сказать въ самомъ себѣ: „Благодарю! и я подвигомъ добрымъ подвизался!“

Какъ мудрый полководецъ, исходя на одоленіе непріятеля, не вдругъ вступаетъ въ сомнительное сраженіе, но прежде всего заботится о томъ, чтобы почтѣе узнать непріятеля, и ослабить его силу, дабы тѣмъ вѣрнѣе одержать надъ нимъ побѣду: такъ и Христіанинъ.

Но какими средствами Христианинъ уменьшаетъ силу искушенія, дабы оспашься побѣдителемъ, по еспѣ, владыкою самого себя, достойнымъ послѣдователемъ своего Господа, неоскверненнымъ чадомъ Божіимъ?

Прежде всего онъ спарается познашь недостатки своего темперамента, по еспѣ, тѣ порочныя склонности и навыки, копорые оособенно ему свойственны по его тѣлесному сложенію. Ибо не познавъ своихъ пороковъ и ихъ источника, онъ не можетъ имъ противоборствовать.

Испытывая себя, онъ скоро находитъ, что онъ ошъ природы вспыльчивъ или робокъ; болѣе склоненъ къ печали и огорченію, или къ легкомыслію и своевольству; болѣе склоненъ къ скупости и любоспяжанію, или къ суешности, чесполюбію и гордости; болѣе склоненъ къ суровости, жестокости, равнодушію къ нуждамъ ближняго, и радости о вредѣ его, или къ мягкости, извѣженности и сласполюбію. Испытывая себя такимъ образомъ, онъ скоро замѣчаетъ, что сіи склонности не одинъ уже разъ были для него поводомъ къ большей части проспупковъ. Онъ

усматриваетъ, какъ ему поступать должно, дабы содѣлаться болѣе совершеннымъ человекомъ; узнаетъ язвы своей души, копорыя исцѣлить долженъ.

Такъ изслѣдываетъ себя Христіанинъ, копорый заботится о своемъ улучшеніи. Онъ разсматриваетъ всѣ свои тайныя желанія и побужденія, и такимъ образомъ скоро познаетъ всѣ непозволенные и порочныя любимыя свои склонности. Тогда не сокрывъ отъ него болѣе врагъ его блаженства, нарушишь его душевнаго мира, прощивникъ его усовершенствованія. Онъ рѣшается перемѣнить себя, рѣшается дѣлать прошивное тому, чего прѣбуютъ отъ него нечистыя склонности. Ежели онъ былъ вспыльчивъ; то рѣшается ничего не дѣлать и не говорить дополѣ, пока гнѣвъ имъ обладаетъ, и мало по малу освобождается отъ владычества сей спраси. Ежели онъ былъ суетенъ и гордъ; то рѣшается быть впредъ крошкимъ и услужливымъ.

Вшорое средство, ослабить силу влеченія къ грѣху или искушенія, состоитъ въ прощомъ благоразуміи, избѣгать всего того, что можешь насъ привлекать къ грѣху. На-

ши страсти возрастають по мѣрѣ того, какъ мы даемъ имъ пищу. Безумно возбуждать прелести къ грѣху съ тѣмъ намѣреніемъ, чѣобы послѣ подавивъ оную, опасно забавляться могуществомъ порока. Мудрый Христіанинъ убѣгаетъ искушенія.

Всѣ просупки и пороки человѣка, которыми онъ дѣлаетъ себя презрѣннымъ и ненавистнымъ предъ другими, суть, если съ точностію разсмотримъ, только слѣдствія худыхъ навыковъ. Какъ рука, которую мы ежедневно наиболѣе упражняемъ, приобретаешь наконецъ большую предъ другою силу; такъ усиливаются и склонности, которыми мы наиболѣе удовлетворяемъ.—Убѣгай искушенія; бѣги того, къ чему побуждаетъ тебя безпорядочная склонность пивоя, и она мало по малу, за недосыпкомъ пищи, ослабѣетъ, и тѣмъ удобнѣе будетъ побѣждаема.

Такъ просто Христіанское искусство, освобождаетъ душу отъ поспыднаго рабства чувствамъ, и возвышаетъ ее къ неограниченному господствованію въ человѣкѣ! Но для сего нужна пвердая, рѣшительная воля, Христіанская спросость къ самому себѣ, а не та обманчивая мысль, по которой мы

позволяемъ себѣ еще разъ только сдѣлать просупокъ, а послѣ никогда. Кипо такъ думаешь, пощъ уже добыча порока, добыча своей живоппной природы, и не способенъ къ высшему напряженію. Онъ впадаешь въ пропасъ, изрышую самимъ собою.

Когда ударяешь часъ искушенія, когда буря спраспей поцрясаешь всѣ наши благочеспивыя правила, когда шумъ грѣховныхъ нашихъ склонноспей угрожаетъ испребить присупствіе нашего духа, когда одна минута должна рѣшишь нашу швердосшь или наше паденіе,—тогда добродѣтель находится въ горнилѣ испытанія, тогда нужно мужество къ пляжкому сраженію.

Чшо мнѣ дѣлать въ минупу искушенія, чшобы оспапъся вѣрнымъ самому себѣ, моимъ правиламъ, ученію моего Искупишеля, Творцу моему?

Ободришь, и сохрани присупствіе духа; безъ него погибель швоя неизбѣжна. Когда уже швое сердце нешповспвуешь, когда буйная кровь спремилъся въ швоихъ жилахъ, когда воспоминаніе о благочеспивыхъ швоихъ наиѣреніяхъ запмѣвается, когда наполняется тебя приманчивая мысль о чувспен-

номъ наслажденіи,—сохрани присущіе духа, чѣобы послѣ не быль принужденнымъ, со стыдомъ сѣюпрѣшь на свою собствѣнную слабосѣь, и оплакивать свое малодушіе.

Но чѣобы сохранишь присущіе духа въ минушу искушенія, *развлеки себя!*—Успреми свое вниманіе къ другимъ вещамъ; не обращай своей мысли къ соблазнительному предмету; бѣги мѣспа, которое можешь содѣлаться мѣспомъ позора и стыда для души твоей. Несчастный! не думай, чѣо ты не много испіеешь сладкаго яда изъ чаши, которую грѣхъ подаетъ тебѣ. Одна капля его естъ уже ядъ, и обулетъ тебя. *Развлеки себя:* отврати твои взоры отъ мнимыхъ радостей, которыми пороку снараещся очаровать тебя; испоргни изъ души своей образы, которыми надежда удовлетворенныхъ похотѣній хочеть обольстить тебя.

Помысли о вездѣсущемъ Богѣ, который видишь всѣ твои просупки и судишь тебя; повергнись предъ Нимъ на колѣни, молись Ему, и воззови, какъ нѣкогда Іосифъ: „какъ я совершу споль великое зло, и согрѣшу предъ Богомъ?“ (Быш. 39, 9.)—Помысли о гробѣ, въ который послѣдують за тобою

всѣхъ твоихъ добрыхъ и злыхъ дѣла. Помысли о гробѣхъ и о той минутѣ, которая пошлеть тебя предъ вѣчнаго Судію. Помысли о гробѣхъ и о будущемъ своемъ назначеніи, котораго лишишься ты на вѣревающаго.—Помысли о томъ, что Богъ управляетъ міромъ, и что посему ни одинъ худой поступокъ не можетъ имѣть хорошихъ послѣдствій.—Помысли о раскаяніи, которое будетъ мучить тебя. Тщесно мракъ неизвѣстности покрываетъ твой поступокъ; онъ освѣщается яркимъ свѣтильникомъ твоей совѣсти. Минутнымъ наслажденіемъ ты покупаешь горести и плачъ на цѣлыя годы.

Если искушеніе твое велико: то будь больше его, и помысли о высокой внутренней радости, которою наградишь себя побѣда надъ самимъ собою; помысли о небесномъ чувствѣ, которымъ будетъ наполнять тебя сознаніе, что ты пребылъ невиненъ, и сохранилъ сердце чистое и вѣрное Богу и вѣчности.

По истинѣ, побѣда надъ самимъ собою превосходитъ побѣды надъ цѣлымъ міромъ; да и самое пріобрѣтеніе несравненно выше. Лавры завоевателя міра засыхаютъ на его гробѣ; его почес-

ни и опличія не переходятъ за могилу. Но Христіанинъ, копорый, помышляя о высокомъ своемъ званіи, жилъ не для пѣлесныхъ похотѣній, но для высшей цѣли, не переходятъ, какъ сильный побѣдитель, чувственности, въ царство славы; онъ удоспоеивается высшихъ степеней, высшихъ отношеній въ Божіемъ мірѣ. Смерть не можетъ у него похитить его стяженія; онъ уноситъ его съ собою въ вѣчность, гдѣ угошванъ для него вѣнецъ неплѣнный.

ХІ.

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО

ЕФРЕМА СИРІЯНИНА

Слово о покаяніи.

Господь, испещенный изъ нѣдра Отчачо, и содѣлавшійся для насъ путемъ спасенія, блаженнымъ и божественнымъ своимъ гласомъ проповѣдуешь намъ покаяніе, говоря: *Не приидохъ призвати праведники, но ерѣшники на покаяніе; и еще: Не требуютъ здравіи врата, но болящии.* (Матф. 9, 13. Марк. 2, 16. Лук. 5, 32.) Еслибъ я говорилъ сіе; то могъ бы ты и не послушать. Но когда говоришь самъ Господь; то для чего не внимашь гласу Его, и не забоишися о жизни твоей? Если чувствуешь въ себѣ раны помышлений и дѣлъ; то для чего оспавляешь безъ вниманія сіи сокровенныя раны твоей? Чѣмъ боишся Врача? Онъ не безчеловѣченъ, не жестокосердъ, милосливъ. Онъ не упопрѣбляетъ желѣза, ни вранеслива вѣдкаго и жгущаго: Онъ однимъ словомъ врачуетъ. Только приспусти; ты найдешь Его исполненнымъ благоспи, исполненнымъ милосердія. Для себя Онъ пришелъ

изъ нѣдра Опчаго; для тебя воплощился, чтобы ты могъ приспущишь къ Нему безшрепелно; для тебя вочеловѣчился, чтобы изцѣлишь тебя опъ люпыхъ ранъ твоихъ. Съ величайшею любовію и со всею кротостию Онъ призываетъ тебя: приди, грѣшникъ, исцѣлись безъ всякаго пруда; свергни съ себя бремя грѣховное; принеси молитву, и пролей слезы на гніющія раны твои. Ибо сей благій Врачъ небесный слезами и спенаніями исцѣляетъ раны. Приспущи, грѣшникъ, къ благому Врачу, принося слезы, какъ лучшее врачество. Ибо такъ угодно оному небесному Врачу, чтобы каждый исцѣлялся и получалъ спасеніе собственными своими слезами: ибо сіе лѣкарство не расправляетъ раны, и не даетъ ей застарѣваться; но поспѣшь исцѣляетъ тебя. Врачъ ожидаетъ только твоихъ слезъ; приспущи, не бойся. Открой предъ Нимъ рану, принося и врачество—слезы и воздыханія. Се дверь покаянія отверзлась; спѣши, грѣшникъ, войши въ оную, пока она не затворилась. Время шечетъ, не смодришь на твою безпечность; и дверь, не смодри на твою беззаботливостъ, не будетъ знать, когда кончится твое нерадѣніе. Почему ты

ненавидишь жизнь свою, несчастный? Что дороже души твоей, человекъ? А ты, грѣшникъ, нерадишь о ней. Ты не знаешь, возлюбленный, въ какомъ часу небесный Врачъ повелитъ заключить дверь своего врачеванія. Приди, молю тебя; исцѣлись скорѣе; обрадуй небесное воинство своимъ покаяніемъ. Солнце склоняется къ вечеру; оно ожидаетъ только, чтобы ты достигъ жилища. Долго ли же ты терпишь будешь злобу врага своего, безстыдно исполняя волю его? Онъ хочетъ ввергнуть тебя въ огонь: вопъ спасаніе его, вопъ отъ него награда любящимъ его. Онъ вмѣстѣ съ злыми и нечистыми пожеланіями непрестанно воюетъ противъ всѣхъ людей. Сей злобный врагъ приводитъ въ опечаленіе предавшихся ему; ожесточаетъ сердце, иссушаетъ слезы, и не позволяетъ грѣшнику прийти въ сокрушеніе. Всемѣрно спарайся, о человекъ! убѣгай его, ненавидѣй и отвращайся прелестей его. Возненавидь сего лукаваго, убѣгай сего коварнаго врага; ибо онъ человекоубійца былъ отъ начала, и пребудетъ таковымъ до конца. Убѣгай его, о человекъ! дабы онъ не погубилъ тебя. Внемли, возлюбленный, ежедневно зывающему

*

блаженному оному гласу: *Приидите ко Мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и Азъ упокою вы; возмите иго Мое на себе, и научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь, тихъ, незлобивъ и смирень сердцемъ: и обратите покой душиамъ вашимъ.* (Матѣ. 11, 28. 29.)

Онъ ежедневно предлагаетъ тебѣ покой, и общаетъ жизнь: приди, не бойся. Владыка неизчерпаемъ въ благоспи; Онъ не пребудетъ рукописанія всѣхъ грѣховъ твоихъ; Онъ есть убѣжище отъ всѣхъ золъ; врачуетъ раны, по своей благоспи; обильно даруетъ жизнь; охотно пріемлетъ припадающихъ къ Нему: поелику Онъ есть Богъ великій, провидящій будущее, знающій всѣ наши помышленія. Когда человекъ приходитъ къ Нему съ тѣмъ, чтобы исцѣлиться; Онъ видитъ его сердце и все расположеніе духа. Если приступающій имѣетъ духъ непоколебимый и благочестивый; то и благій Богъ, по своей милоспи, тотчасъ обръщается ищущимъ Его. Прежде нежели человекъ воззритъ на Бога, Онъ говоритъ ему: се Азъ; и прежде нежели человекъ къ нему приблизится, Онъ открываетъ сокровища свои предъ ищущимъ Его; прежде нежели сей прольетъ слезы, Онъ из-

ливаешь на него дары свои: прежде нежели успѣешь воззвать къ Нему, Онъ примиряется съ нимъ; и прежде нежели попросишь, получаешь милость. Таково чувство, шаково стремленіе любви Божіей къ пѣмъ, кои приходятъ къ Нему съ истиннымъ расположеніемъ духа! Онъ не умедлитъ услышати ихъ; и даже не обвиняетъ приходящаго къ Нему нечестивца, не говоритъ ему: „для чего ты сполько времени служилъ врагу, а Меня, Владыку своего, добровольно оставилъ?“ Не взираетъ сей Владыка на продолжительностъ протекшаго времени; но пребуетъ одного смиренія, взираетъ только на слезы и воздыханія припадающаго къ Нему. Какъ Богъ и Творецъ нашъ, вѣдущій будущее, Онъ потчасъ прощаетъ всѣ беззаконія, всѣ прегрѣшенія помышлений и дѣяній, повелѣваетъ облечь грѣшника въ первую одежду, надѣтъ и перстень на правую руку его, (Лук. 15, 22.) и всѣмъ Ангеламъ заповѣдуетъ радоваться о обрѣшеніи сей единой души грѣшника. И пакъ блаженны всѣ мы человѣки! Мы имѣемъ Владыку кропкаго, незлобиваго благаго, милоспиваго, щедраго, долгоперпѣливаго, прощающаго всѣ наши беззаконія, ес-

ли мы только сего пожелаемъ. И вотъ Онъ призываетъ насъ, вотъ и долгоперпитъ намъ, вотъ предлагаетъ намъ всѣ свои блага въ настоящей и будущей жизни, если только мы пожелаемъ. И пакъ придите, будемъ молиться, доколѣ есть время; доколѣ находимся въ настоящей жизни, мы можемъ умилоствовать Бога. Здѣсь намъ не трудно испросить прощенье; теперь ничто намъ не препятствуетъ ударять въ двери милосердія Его. Прольемъ слезы, пока еще можемъ быть приняты слезы наши: дабы преедци въ будущую жизнь не плакать щещно; ибо слезы шамъ ни во что уже не вмѣнятся, Благій Богъ прощаетъ намъ соразмѣрно желанію нашему. Ибо здѣсь Онъ внемлетъ моливаемъ нашимъ; здѣсь Онъ прощаетъ насъ, припадающихъ къ Нему; здѣсь Онъ изглаждаетъ наши беззаконія, видя разкаяніе наше. Здѣсь увѣщаніе, а шамъ испязаніе; здѣсь долгоперпѣніе, шамъ спрогоспѣ; здѣсь снисхожденіе, а шамъ почный опщепѣ; здѣсь свобода, а шамъ судъ; здѣсь безспрашіе, а шамъ смяшеніе; здѣсь удовольствіе, а шамъ муки; здѣсь корысполубіе, а шамъ наказаніе; здѣсь смѣхъ, а шамъ плачь; здѣсь

безпечность, а памь казнь; здѣсь нерадѣніе, памь огонь вѣчный; здѣсь украшеніе, а памь червь неумирающій; здѣсь гордость, а памь уничиженіе; здѣсь хищеніе, памь скрежесть зубовъ; здѣсь блескъ золопа, памь мракъ и пьма; здѣсь лѣность, памь лишеніе всякаго прощенія согрѣшеній. Зная сіе, возлюбленные братіе, почто мы нерадимъ о спасеніи? Да не прилѣпляется къ земному умъ нашъ, братіе; да не услаждаетъ насъ любовь къ земнымъ вещамъ, чптобы памь не рыдалъ опть горести. Для чего предаемся безпечности, и не желаемъ исцѣлиться, доколѣ естъ возможность? За немногія слезы въ сей крапкой жизни и за покаяніе Богъ прощаетъ всѣ грѣхи наши. Поплачь здѣсь немного, чптобы не плакалъ памь во вѣки вѣковъ во тьмѣ кроушной. Покайся здѣсь, чптобы памь не быль ввержену въ огонь карающій. Кпо о насъ не восплачетъ? Кпо не возрыдаетъ? Ибо, возненавидѣвши жизнь, мы возлюбили смерть. Размысли самъ, возлюбленный братъ, и избери лучшее и полезное для души пвоей. Не лучше ли плакать шебѣ здѣсь о грѣхахъ, и здѣсь очистишься покаяніемъ, нежели памь въ огнь плакать безъ всякой пользы? Ибо,

плача здѣсь, ты получаешь юкой и всякое утѣшеніе; а памъ и съ плачемъ опѣидеешь на мученіе и испязаніе, какъ должникъ не возвращившій тѣмъ шаланшовъ. (Матѣ. 18, 24.) Заплаши хопя малѣйшую часпъ, умолая Господа, чптобы Онъ проспиль долгъ души твоей; если же не хочешь здѣсь за многое опѣдашь малымъ; то памъ среди великихъ мученій опѣдашь весь долгъ твоей. Сіе я говорю любви вашей, возлюбленные и Боголюбные браіе! не попому, чптобы почипалъ себя dospойнымъ и неукоризненнымъ по чистотѣ жизни; но меня побуждаеетъ къ сему великая печаль и скорбь сердца, когда помышляю, чпто намъ угрожаеетъ, а мы между тѣмъ находимся въ безпечности. Нѣптъ, я и самъ, браіе мои, великій грѣшникъ; нечеспива жизнь моя и въ дѣлахъ и въ помышленіяхъ; не нахожу я въ себѣ ничего добраго; какъ прежде, такъ и нынѣ согрѣшаю по собственному произволенію и нерадѣнію. Сіе же я говорю любви вашей попому, чпто скорбь непреспанно шягопипъ сердце мое, когда помышляю о будущемъ спрашномъ судѣ Божиѣмъ. Ибо всѣ мы находимся въ нерадѣніи, думая въ сей суешной жизни житъ вѣчно,

между тѣмъ какъ міръ переходитъ, а съ нимъ и все въ немъ находящееся; (1 Кор. 7, 31.) и мы, возлюбленные, должны будемъ во всемъ эпомъ опдапъ опчешъ, мы, копорые, видя доброе, дѣлаемъ худое. (Іак. 4, 17.) Ибо презрѣвши любовь Бога и царство Его, мы предпочли онимъ землю и ея блага. Но серебро и золото не искупапъ насъ изъ онаго ужаснаго огня. Великолѣпныя одежды и роскошь цамъ обрапятся намъ въ сеужденіе. Братъ не избавипъ своего брата, отецъ не избавипъ своего сына; но каждый получитъ свою учаспъ, наслѣдуя или жизнь, или огонь. (Іезек. 18, 29.) Многіе святыя, праведные и преподобные совлеклись сей жизни и всѣхъ дѣлъ оной, подкрѣпляемые добрымъ расположеніемъ своей воли и благимъ упованіемъ въ исполненіи заповѣдей Божіихъ, и надѣясь въ раю сладости вкусипъ блага Божіи. И пакъ, поелику они, возлюбивши Христа, предпочли Его всему плѣнному, то и непрестанно веселяпся въ Богѣ, просвѣщающся Христомъ, всегда радуясь во Святомъ Духѣ. Веселипся о нихъ Святая Троица; веселипся о нихъ Ангелы и Архангелы; веселипся о нихъ рай сладости. Они—то по истинѣ достохвалы.

ны, доспославны, вполнѣ блаженны. Ангелы и человекѣ ублажаѣ ихъ за то, что они любовь Божию предпочли всему міру. И Богъ свяшый, праведный, истинный далъ имъ царство свое, и еще большую славу даровалъ имъ—въ полношѣ радости созерцаѣ Его вмѣстѣ со свяшыми Ангелами. Напрошѣвъ того, естѣ много и шакѣхъ, копорые возлюбили землю и плѣнныя блага ея. Умъ ихъ всегда прикованъ къ плѣнію, и они, подобно безсловеснымъ, пресыщающѣ яспвами, какъ будто бы сія жизнь суепная была безсмертна. Неспыдно ли тебѣ, о человекѣ! живѣ подобно безсловеснымъ? Богъ при сотвореніи одарилъ тебѣ разумомъ и силою сужденія для того, чтобы неразуміемъ ты не уподоблялся скотамъ несмысленнымъ. Воспрѣни, человекѣ; хотя нѣсколько приди въ себя самого; какъ существо разумное, помысли, что для тебѣ Всевышній Богъ снисшелъ съ неба, дабы тебѣ опъ земли возвешѣ на небо. Ты призываешѣ на бракъ небеснаго Жениха; (Матѣ. 22, 4.) чпожѣ не внемлешѣ? чпо колеблешѣ? Скажи мнѣ, какъ ты придеши на бракъ, не имѣя драгоцѣнной брачной одежды? (сп. 12.) какъ взойдеши, не имѣя свѣпильника?

(Матѣ. 25, 10.) Не думаешь ли взойти при своемъ нерадѣніи? Нѣтъ! ты въ ту же минути услышишь страшный оный гласъ: *Друже, како вшелъ еси, не илии одѣянiа брата*—одѣянiа сыновъ царства Моего? Уже ли ты съ такою небрежностію пришелъ для того, чѣобы своею нагоію оскорбилъ возлежащихъ здѣсь? Нѣтъ! тогда речетъ Царь слугамъ своимъ: „Связавши руки и ноги сему несчастному, ввергните его въ печь огненную, дабы онъ мучился во вѣки вѣковъ; ибо Я самъ приходилъ звать всѣхъ на бракъ, а онъ, презрѣвъ Мое званіе, не приутоповилъ себѣ одежды брачной. И такъ Я повелѣваю вамъ мучить сего несчастнаго презрителя царства Моего.“ Уже ли ты сего не спрашился? Уже ли не препенещь, о человѣкъ! видя, что близко свѣтозарное пришествіе Жениха? Или не знаешь, что все готово, и пруба небесная ожидаетъ только мановенiа? И что ты будешь дѣлать тогда, если не уготовишься прежде, нежели наступитъ оный часъ блаженства Божiа? Ибо блаженство Божіе даруется достойнымъ. Небесная пруба возтрубитъ и возкликнетъ: „Возстаньте, друзья Христовы! Се—пришелъ небесный Царь, дасть

вамъ успокоеніе и радость въ жизни вѣчной
 за всѣ труды и подвиги ваши. Возспаньте,
 зрите Царя Христа, безсмертнаго Жениха,
 котораго вы возлюбили, вы, которые изъ
 любви къ Нему были пришельцами на землѣ.
 Возспаньте, зрите царство Его, которое
 Онъ уготовалъ вамъ. Возспаньте, зрите
 возлюбленнаго Христа; возспаньте, зрите
 вожделѣннаго Господа, котораго вы возлюби-
 ли, и для котораго прешерпѣли скорби и
 труды. Придите нынѣ, и воззрите съ дерз-
 новеніемъ на Возлюбленнаго; возвеселитесь
 вмѣстѣ съ Нимъ радостію неизглаголанною,
 и радости вашей никтоже возметъ отъ
 васъ. (Іоан. 16, 22.) Придите, примите,
аже око не видѣ, и ухо не слыша, и на
сердце теловѣку не въздоша, аже уготова
 вамъ самъ Возлюбленный.“ (1 Кор. 2, 9.)
 И се—святые на свѣшлыхъ облакахъ восхи-
 щаюся во срѣшеніе Ему; (1 Тесс. 4, 16.)
 праведные и доспойные Бога возносяся
 на высоту воздуха во славу неслыханной,
 зрѣть небснаго безсмертнаго Жениха. И
 кто тогда съ радостію великою восхищенъ
 будетъ на облакахъ во срѣшеніе Хри-
 сту? Только доспойные восхищены бу-

душъ со славою, а всѣ нечестивые оспанутся долу со стыдомъ великимъ. Блаженство и радость подвижавшимся здѣсь; наказаніе и стыдъ всѣмъ грѣшникамъ. Блаженъ подвижавшійся здѣсь; онъ тогда обрящется достойнымъ; и несчастенъ тогда, кто содѣлалъ себя недостойнымъ возвеселился въ оный часъ. Облака восхипяютъ всѣхъ святыхъ отъ земли на небо; а нечестивыхъ восхипяютъ Ангелы, чтобы ввергнуть въ печь, горящую огнемъ неугасающимъ. *Кто дастъ главѣ моей неоскудѣвающую воду и отеселитъ моимъ непрерывно текущій источникъ слезъ?* (Іер. 9, 1.) Доколѣ могутъ быть приняты слезы, буду плакать о себѣ день и ночь, призывая Господа, да не явлюся недостойнымъ въ часъ пришествія Его, и да не услышу онаго спрашнаго приговора Владыки: „Отъиди отъ Меня, дѣлашеть беззаконія; Я никогда не зналъ тебя.“ (Матт. 7, 23.) Всевышній, единый безсмертный Боже! яви мнѣ грѣшнику въ оный часъ многое милосердіе свое! Да не откроется тайное мое нечестіе предъ очами Ангеловъ, Архангеловъ, Пророковъ, Апостоловъ, Праведныхъ и Святыхъ. Но спаси меня нечестиваго по своей благости и мило-

сердію, и введи въ рай сладости съ совершенными праведниками. Прими моленіе раба твоего, Владыко, ради ходатайства святыхъ, благоутодившихъ Тебѣ. Слава Христу! Аминь.

ХІІ.

БЛАЖЕННАГО АНДРЕЯ АРХІЕПИСКОПА ІЕРУСАЛИМСКАГО

С Л О В О

НА

Благовъщеніе Пресвятыя Богородицы.

Нынѣ настала радость для всѣхъ, возна-
раждая прежнее скорбное лишеніе: пред-
спалъ Вездѣсущій, дабы все исполнилъ ра-
доспи. Но какъ Онъ предспалъ?—Не съ пѣ-
лохранишелями, не въ сопровожденіи воинспвъ
Ангельскихъ, не съ земною пышноспію и
шумомъ, но тихо и безмяшежно; дабы укрыпъ
свое шеспвіе опъ князя пѣмы, дабы, благо-
разумною хипроспію уловивъ змія, и посмѣ-
явшисъ надъ бдительностію того Ассирій-
скаго Дракона, копорый поработилъ себѣ
благородспво природы человѣческой, исхи-
пиль у него добычу. Ибо неизреченно—ве-
ликое милосердіе Его не хопѣло видѣшь по-
шери шакого шворенія, каковъ человѣкъ, для
когого Онъ распросперь сводъ небесный,
ушвердилъ землю, разлилъ воздухъ, образо-
валъ моря обширныя, ушпроилъ все видимое.

созданіе. Для сего являеяся Богъ на землѣ, Богъ съ небесъ, Богъ между человѣками, Богъ во чревѣ Дѣвы носимый, Тотъ, котораго не вмѣщаетъ вся вселенная. Теперь природа человѣческая начинаея въкушати радость, и вступаея въ состояніе обоженія; теперъ, очистивъ себя отъ грѣха, она торжественно соединяея бракомъ съ Женихомъ, создавшимъ для нея многоцѣнное богатство; теперъ первоначальный сосавъ нашъ пріемлетъ новый благообразный видъ, и соспарѣвшійся міръ оплагаетъ вѣхосѣ свою, плодъ грѣха. *Да радуется небо свѣше, и облацы да кропятъ правду: (Иса. 45, 8.) да истогаютъ горы сладость и холмы веселіе, яко полилова Богъ люди своя. (Иса. 49, 13.)* Ибо нынѣ таинство, запечатлѣнное прежде всѣхъ вѣковъ, открываея, и все получаея во Христѣ свое возстановленіе. Нынѣ всемогущая сила Зиждителя вселенныя приводитъ въ окончательное исполненіе совѣтъ, держанный Имъ о сотвореніи міра, дабы разрушити совѣтъ, начальникомъ злобы издревле прошивъ насъ соспавленный. Посему-то ликуютъ Ангелы, радуются чело-
вѣки, и весь міръ, обновляемый, въ первое

состояніе свое приходишь. Какой умъ все это пойметъ, какой языкъ все это выразишь? Ни слово изречь, ни слухъ принять сего не въ силахъ. И пакъ мы справедливо совершаемъ наспоющее торжество съ веселіемъ и радостію, празднуя совершеннѣйшее очищеніе отъ своихъ сквернъ—радость всей плвари, и рода человѣческаго возстановленіе.

Но откуда, отъ кого, и къ кому ниспосылается днесь сіе благовѣстіе радости, сіе свидѣтельство чловѣколюбія Божія, сія радостная проповѣдь о спасеніи всего міра?—Съ небесъ, отъ Бога, къ Дѣвѣ, обрученной мужу. Кто сія Дѣва? Кто сей мужъ? Какія имъ имена?—Дѣвѣ Марія, а мужу Іосифъ; оба отъ рода Давидова. Кто исполнитель Божественныхъ повелѣній, и откуда онъ приходишь?—Архангелъ Гавріиль, свыше посланный для сего чуда служитель. Ибо таинство, высочайшее всѣхъ таинствъ, и возвѣстивъ долженъ служитель Вышняго, слѣдъ съ горнихъ спранъ на землю. Что же это за таинство?—Снисшествіе къ намъ Господа, неизреченное Его смпрѣніе о насъ, Божественный совѣтъ, Божественное предопредѣленіе, прореченное и подтвержденное, хопя отъ

Часть XXXIII.

17

вѣчности сокровенное. Но гдѣ, когда и для чего совершается сіе чудное событіе? — Въ Назаретѣ, городѣ Галилейскомъ, въ мѣсяцъ шестій по зачатіи Іоанновомъ, дабы сей *иераніелъ своимъ* (Лук. 1, 41.) возвѣспилъ, что Тотъ, который имѣетъ припсти, теперь уже во чревѣ. Ибо Гавріиль слѣдѣвъ съ горнихъ обителей въ земныя спраны, предспалъ въ Назаретѣ, и пришедъ къ Дѣвѣ, съ кротостію объявилъ ей неизреченное смощіе Божіе. Вотъ въ чемъ соспоишъ шашспво примиренія Бога съ человѣками! Вотъ предметъ наспоющаго поржеспва,—соединеніе Бога съ человѣками, усыновленіе насъ Богу, обновленіе образа нашего, премѣненіе соспоянія нашего на лучшее, возвышеніе и восхожденіе наше на небеса! Посему—по все нынѣ и преисполнено радостію, и всѣ умныя чины небесныхъ силъ вступаютъ съ нами въ союзъ при нашемъ примиреніи съ Богомъ. Ибо имъ пріятно обращеніе наше къ Богу, пріятенъ обратный нашъ переходъ въ лучшее сосполеніе; поелику онѣ къ намъ весьма соспрадапельны и любобидны, почему и посылаются на служеніе для пѣхъ, которые должны наслѣдовать спасеніе. (Евр. 1, 14.)

И такъ все днесь да веселишся, вся природа да възиграеть! Ибо нынѣ опшверзается небо, и земля Царя всяческихъ невидимо приѣмлетъ. Назаретъ, соревнуя Едему, въ нѣдро свое приѣмлетъ Насадишеля Едема; Отець милосердія крайнюю челоѣческую нищету обручаетъ единспвенному и единородному Сыну своему; Гавріиль служишь при семъ пашинспѣ, и възываетъ къ Дѣѣ: *радійся*, (Лук. 1, 28.)—Дѣѣ-дщери Адама, происшедшей опъ племени Давидова, коею опредѣлено было возврашнть собою ту радость, которую потерѣла Праматерь. Нынѣ Отець славы, сжался надъ родомъ челоѣческимъ, милоспнвымъ окомъ взираетъ на расплѣнное въ Адамѣ еспеснво наше. Нынѣ Податель милосердія опкрываетъ намъ бездну всеблагихъ щедротъ своихъ, и излиываетъ на еспеснво наше свою милость споль обильно, сколь обильна вода, моря наполняющая. Ибо Тому, изъ котораго, чрезъ котораго и въ которомъ все существуетъ, надлежало приговоръ свой, осудившій насъ на проклятіе, перемѣнитъ на судъ своего милосердія, славою своею прославитъ обезславленное въ Адамѣ еспеснво наше, и испиною своею

*

разрушивъ погнѣ лукавый совѣтъ опца лжи, копорымъ онъ склонилъ земнороднаго къ первому прѣступленію, по еспѣ, паденію.

О семъ великій между царями, Богоопецъ Давидъ еще прежде воспѣлъ: *Милость и истина срѣтостѣся, правда и миръ облобызастся.* (Псал. 84, 11.) Какая эшо милость? Не та ли, копорую, по благоволенію Опца, явилъ къ намъ Сынъ—подапель милоспи, изъ сожалѣнія къ намъ, содѣлавшійся намъ подобнымъ во всемъ, кромѣ одного грѣха, дабы изгладилъ прѣступленіе наше, возспавилъ насъ опъ паденія, и разрушившійся соспавъ нашъ снова образовавъ, пакъ, чпобы онъ уже не разрушался? Чпо пакое и испина, какъ не по, чпо Его явленіе людамъ было дѣйствительное, а не одинъ полько призракъ? Ибо не видъ полько человѣческій, какъ нѣкопорые думаютъ, Онъ на себя принялъ, но движимый человѣколюбіемъ, и снисходя къ человѣкамъ, самое сущеспво человѣческое Себѣ усвоилъ, будучи непоспжимъ въ своемъ Божеспвенномъ сущеспвѣ, и сущеспво всѣхъ насъ освятилъ въ Себѣ; не призракъ былъ и Его смопрѣніе, пакъ какъ Онъ, при не-прикосновенности своего Божеспва, имѣлъ и

дѣйствительное, истинное шѣло, со всѣми его перемѣнами.

Поелику же *милость и истина*, по словамъ Пророка, *срѣтостѣся*, то и *правда и миръ*, какъ и надлежало, *облобызастся*,

Правда,—это опредѣленіе произнесенное проповѣдникомъ Платонцемъ. Когда и кѣмъ?—Нынѣ, Опцемъ Всевышнимъ. Человѣколюбивый по естеству, Онъ положилъ симъ опредѣленіемъ, чѣмъ Единородный Сынъ Его, являсь въ образѣ человѣка, осудилъ врага. *Миръ*,—это шепъ миръ, который на небесахъ, при самомъ рожденіи плотскомъ Начальника мира, единогласно воспѣлъ ликъ Ангеловъ, взывая: *Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, къ селовѣкамъ благоволеніе*: (Лук. 2, 14.) та слава, которою прославился чрезъ Христа родъ человѣческій, бывъ вознесенъ, какъ говоритъ великій Апостолъ, *превыше круга небеснаго, превыше всякаго начальства, и власти, и силы*: (Евр. 1, 21.) шепъ миръ, который самъ Онъ исходатайствовалъ намъ, соединивъ небесное съ земнымъ, и открывъ земнороднымъ новую стезю къ восхожденію на небеса: то благоволеніе, по которому угодно было Отцу, послать

къ намъ осужденнымъ возлюбленнаго Сына своего, дабы Онъ, съ соизволенія Отца, равно какъ и своего собственнаго, доставилъ намъ спасеніе. Вотъ предметъ нынѣшняго нашего торжества! Вотъ то важное порученіе, которое исполняетъ Гавріиль, и какъ посредникъ между Божествомъ и людьми, первый благовѣствуетъ Дѣвъ залогъ совершеннаго примиренія!

Милосердый Отецъ, съ сожалѣніемъ взирая на родъ человѣческій, уже расплѣнный грѣхопадѣніемъ, вспомнилъ о семъ твореніи рукъ своихъ, и не хотѣя видѣть насъ навсегда погибшими, сначала вручилъ Моисею письменный законъ, начертанный на каменныхъ доскахъ. Поелику же сей писанный законъ не производилъ спасительныхъ дѣйствій; то Онъ посылалъ Богодухновенныхъ мужей, то есть, пророчливыхъ Пророковъ, дабы они показывали людямъ всѣ правыя пути къ Богу. И послѣ, хотѣя итѣ, къ которымъ они были посылаемы, закрыть свои чувства, нимало не сдѣлались лучшими отъ ихъ уроковъ, Творецъ не презрѣлъ еще своего созданія, но изъ преблагихъ и пренепорочныхъ нѣдръ своихъ послалъ къ намъ недостойнымъ, въ кон-

цѣ вѣковъ живущимъ, Сына своего, равнаго Себѣ и по власпи и по силѣ и по благости; ибо Онъ восхопѣлъ лучше даровать, спасеніе врагамъ своимъ, нежели оставишь въ презрѣніи споль прекрасное и споль высокое свое созданіе, каковъ человѣкъ. Посему опредѣливъ служишь при семъ таинствѣ одному изъ первыхъ Ангеловъ, Онъ маніемъ своего величія далъ, думаю, Ангелу сему такое повелѣніе: „Гавріиль! иди въ Назаретъ, городъ Галилейскій, въ коемъ живетъ опроковица Дѣва, обрученная мужу, именемъ Іосифу; имя Дѣвѣ-Маріа.“ Для чего въ Назаретъ?—Для того, дабы тамъ Вседержителю избрать для Себя ту, которая соспавляла лучшее украшеніе дѣвства, какъ благоуханную розу въ шерновникѣ, также для исполненія того пророчества, что Онъ назовется Назореемъ. Кто?—Тотъ, коего Наѳанаилъ въ послѣдствіи называетъ Сыномъ Божиимъ и Царемъ Израильскимъ. (Іоан. 1, 49.) Что же касается до Гавріила, то онъ обыкновенно служишь при совершеніи Божественныхъ таинствъ, какъ мы знаемъ это изъ Даніила. „И такъ иди, глагоleshъ Богъ Ангелу, въ Назаретъ, городъ Галилейскій; тамъ немедленно и прежде всего скажи Дѣ-

въ то благовѣстіе радости, котораго лишилась нѣкогда Евва, и не смущай души ея. Ибо это благовѣстіе радости, а не печали; это привѣспіе веселія, а не унынія.“

Въ самомъ дѣлѣ, была ли и будетъ ли для рода человѣческаго какая нибудь радость болѣе той, какъ быть причастникомъ Божественнаго естества, быть въ соединеніи съ Богомъ, быть съ Нимъ едино по свойству единства, а слѣдовательно и по свойству природы человѣческой, принятой Имъ въ Божественное лице? Что можетъ быть удивительнѣе того, когда Богъ видимо снисходитъ на землю, и даже носится во чревѣ женщины? Какое величайшее чудо! Богъ, которому престолю небо и подножіе земля, (Иса. 66, 1.) — въ женской утробѣ! Богъ, который вѣчно съ Отцемъ возсѣдитъ на престолю, — во чревѣ! И если что необыкновеннѣе, какъ Богу явиться въ образѣ человека, не разлучаясь съ своимъ Божествомъ, какъ намъ видѣть все естество человѣческое, плоть, соединенною съ Творцемъ, для того, дабы обоготворился весь человекъ — первая жертва грѣха?

Что же Гавріиль? — Выслушавъ Бо-

жеспвенное вѣщаніе, и узнавъ повелѣніе, гласомъ Божиимъ ему изреченное, но превынающее силы его, онъ находился между страхомъ и радостию. Не созная себя dospoйнымъ къ исполненію Божеспвеннаго порученія, но не дерзая и оприцавшись онъ онаго, онъ, повинувась гласу Божию, полетѣлъ къ Дѣвѣ, и по прибытіи въ Назаретъ предспалъ въ ея домъ, попомъ, какъ бы погрузившись въ размышленіе, и недоумѣвая о самомъ себѣ, колеблемъ былъ многими мыслями, разсуждая, думаю, самъ съ собою шакъ: „Съ чего начашъ мнѣ исполненіе воли Божіей? Мгновенно ли явился въ черпогъ?—Но шакимъ явленіемъ я приведу въ спрахъ душу Дѣвы. Или взойпи не вдругъ?—Но за шайный входъ Ошпроковица почшешъ меня дерзкимъ. Поспучашъ ли въ дверь?—Но какимъ образомъ? Ангеламъ эпо несвойспвенно. Ибо никакая физическая вещь, ни птвердая, ни слабая, не можетъ опражать отъ себя дѣйспвій сущеспва безшѣлеснаго. Или прямо опворипъ дверь?—Но и тогда, какъ она заперша, я могу пройпи сквозь нее. Назвашъ ли Дѣву по имени?—Но симъ я приведу въ шрепешъ юную Ошпроковицу. И

такъ я исполню порученіе, по волѣ Пославшаго меня, и укрошу мое спремленіе. Ибо намѣреніе Его—есть спасти родъ человѣческій; воля Его, хопя необыкновенная, исполнена милосердія, и служишь залогомъ примиренія. Но опять, какимъ образомъ мнѣ приспущишь къ Дѣвѣ? О чемъ прежде всего съ нею говоришь? О благовѣспіи ли радости, или о вселеніи въ ея утробу Господа моего? О наниіи ли Духа Святаго, или объ осѣненіи Всевышняго? Сдѣлаю къ Дѣвѣ обращеніе, возвѣщу ей о чудѣ, приближусь къ ней, сдѣлаю ей привѣтствіе и кропко воззову: *радуйся*. Привѣтствіе будетъ для меня счастливымъ вступленіемъ въ свободный съ нею разговоръ. Слово, *радуйся*, послужишь мнѣ залогомъ позволенія бесѣдовать съ нею. Ибо только гласъ, *радуйся*, ни мало не усмирилъ, но усладилъ ея душу. И такъ я начну воззваніемъ, *радуйся*, а въ слѣдъ за симъ объявлю ей и свидѣтельство радости. Ибо прилично привѣтствовать Царицу благовѣспіемъ радости. Восхищеніемъ таковое привѣтствіе; радостенъ самый случай! Сладостно для души таковое повелѣніе Божественное! Таковая воля Бо-

жія есть опредѣленіе спасенія человѣческаго, начало радости высочайшей, для сердца не-
вмѣстимой?“

Послѣ шаковыхъ размышленій съ самимъ собою, Архангелъ предспалъ въ домъ Дѣвы, и приспупивъ къ черпогу, въ которомъ она находилась, тихо приблизился къ двери, и вошедъ въ нее, крошкимъ гласомъ воззвалъ къ Дѣвѣ: „*Радуйся, благодатная! Господь съ тобою*, (Лук. 1, 28.)—Господь, который былъ прежде тебя, который нынѣ съ тобою, который, спустя немного, опъ тебя родился, Одно рожденіе Его было вѣчное, другое будетъ временное.“ О, безмѣрное человѣколюбіе и благость! Ангелъ не только объявляетъ радость, но указываетъ и на Виновника радости, во чревѣ Дѣвы. Ибо сказать: *Господь съ тобою*, значитъ сказать, что самъ Царь присушствуетъ, что Онъ всецѣло воплощенъ въ тебя, со всею своею славою. *Радуйся, благодатная! Господь съ тобою.* „Радуйся орудіе радости, коимъ упрятенъ приговоръ, осудившій насъ на проклятіе, и намъ возвращено право на радость. Радуйся истинно благословенная; радуйся препрославленная; радуйся преукрашенное свящилище

славы Божіей; радуйся священное жилище
 Царя. Радуйся чертогъ, въ которомъ Хри-
 стось обручилъ Себѣ человѣчество. Радуйся
 избранная Богомъ прежде рожденія; радуйся
 орудіе примиренія Бога съ человѣками; радуй-
 ся сокровище никогда неувядающей жизни;
 радуйся небо, пренебесное жилище Солнца
 славы, радуйся проспраннѣйшее селеніе Бо-
 га ни гдѣ не вмѣстимаго, въ тебѣ единой
 вмѣстившагося; радуйся святая дѣвственна
 земля, изъ которой неизреченно образовался
 новый Адамъ, дабы спасти Адама древняго;
 радуйся священный, достойный Бога квась,
 который всквасилъ весь родъ человѣческій,
 такъ что составилось одно удивительное
 смѣшеніе, на подобіе хлѣба, изъ единого пѣ-
 ла Христова происшедшее. *Радуйся, бла-
 годатная! Господь съ тобою, Тотъ, ко-
 торый сказалъ: да будетъ твердь, (Быт.
 1, 6.)* и всѣ прочія дѣла творческаго
 величія Его; радуйся родипельница невмѣ-
 стимой для сердца радости; радуйся но-
 вый ковчегъ славы, въ которомъ почилъ
 сошедшій Духъ Божій, ковчегъ, въ ко-
 торомъ хранился святыня новой славы.“
 Святый по еспесиву своему, чрезъ вопло-

щеніе чуднымъ образомъ заключился въ девической упробѣ, не преславъ бышь пѣмъ, чемъ былъ (ибо Онъ непремѣненъ), но сдѣлавшись пѣмъ, чемъ не былъ (ибо Онъ челоѣколюбивъ). „Радуйся сосудъ златый, носящій Того, который уладилъ манну, и медь изъ камня испочилъ Израилью неблагодарному; радуйся клеща пашинспивеннаго угля; радуйся умное зеркало созерцашельнаго познанія, сквозь которое Пророки, славные Духомъ Святымъ, пашинспивенно видѣли безконечное къ намъ снисхожденіе Божіе; радуйся труба зрипельная, сквозь которую, сдѣдающіе въ унылой пѣмѣ грѣха, увидѣвъ восхожденіе грядущаго свѣше Солнца правды, чуднымъ озарены были свѣшомъ. Радуйся украшеніе всѣхъ Пророковъ и Папріарховъ, и испиннѣйшее проповѣданіе непоспизжимыхъ предопредѣленій Божіихъ.“

Благословенна ты во женахъ, и благословенъ плодъ трева твоего. (Лук. 1, 28.)
 „И поиспинъ благословенна, попомо чпо Богъ избралъ тебя въ жилище Себѣ, попомо чпо ты непоспизжимо носила во упробѣ своей исполненнаго славы Олчія челоѣка—Исуса Христа, и виѣспѣ Бога пресовершен-

наго по своему еспешиву и по своимъ свой-
ствамъ. *Благословенна ты въ женахъ*, сво-
бодно вмѣстившая въ священномъ хранили-
щѣ дѣвства своего шю небесное Сокровище,
въ которомъ сокрыты всѣ сокровища пре-
мудрости и вѣдѣній. (Кол. 2, 3.) Ты истин-
но *благословенна*: ибо швое чрево еспъ какъ
спогъ на гумнѣ; ты безъ сѣмени, безъ воздѣ-
ланія произраспила плодъ благословенія и
класъ неплѣнія—Христа, и принесла Содѣ-
телю спасенія нашего обильнѣйшую жатву—
безчисленные тысячи преслѣвующихъ въ бла-
гочеспіи. Ты истинно *благословенна*: ибо
одна изъ всѣхъ матерей удостоилась быти
матерію Создателя своего, но шакъ, что
не испытала матерямъ свойственнаго; ма-
терній плодъ швой не повредилъ швого дѣв-
ства; плодъ швой дѣйствительный не со-
крушилъ печати швоей непорочности. Ты
истинно *благословенна*: ты одна, не познавъ
мужа, носила во чревѣ своемъ Того, копорый
распростеръ небеса, и чуднымъ образомъ
землю дѣвства швого содѣлалъ небомъ. *Бла-*
гословенна ты въ женахъ, ты, копорая од-
на наслѣдовала шю благословеніе, копорое
Богъ чрезъ Авраама обѣщалъ народамъ. Ты

испипно *благословенна*, ты, копоря одна
 наименовалась матерію благословеннаго Сына,
 Исуса Хриспа и Спасителя нашего, чрезъ
 копорю народы взываютьъ: *Благословенъ*
Грядый во имя Господне, (Матт. 21, 9.)
 и *благословенно имя славы Его во вѣкъ*,
 исполнится славы Его вся земля: *буди*,
буди! (Псал. 71, 19.) *Благословенна ты въ*
женахъ, копорю ублажаютъ поколѣнія и
 прославляютъ цари, копорой покланяются
 владыки, и предъ копорю повергаютъ дары
 свои богатѣйшіе изъ людей, — ты, копорю
 дѣвы среди сонма своего вводятъ во храмъ
 Царя. *Благословенна ты въ женахъ*, копо-
 рю Исаія увидя прозорливыми очами, наиме-
 новалъ Пророчицею, Дѣвою, плинною, мѣстомъ
 селенія, видѣніемъ, славою, книгою, и главою
 запечатлѣнною. Ты испипно *благословенна*,
 копорю Іезекіиль назвалъ воспокомъ, вра-
 шами заключенными, опверзаемыми для одно-
 го Бога, и опять заключаемыми. Ты одна
 испипно *благословенна*, копоря Данилу,
 мужу желаній, казалась горою великою, а
 чудному Аввакуму горою пріосѣненною, (Авв.
 3, 3.) копорю Царь, пвой праотець, въ про-
 роческой пѣсни своей наименовалъ горою

пучною, горою приусыренною, горою, на ко-
торой благоволилъ обитать Богъ. *Благосло-*
венна ты въ женахъ, копорую Захарія, одинъ
изъ Богопросвѣщеннѣйшихъ мужей, провидѣлъ
въ заплотѣ свѣщильникѣ, украшенномъ семью
свѣщами, по еспѣ, сіяющемъ семью дарами
Духа Святаго. Ты истинно *благословенна*;
ты умный рай, въ копоромъ живоносное дре-
во спасенія, и въ копоромъ самъ насадишель
Эдема—Хрисось, Тотъ, копорый въ тебѣ
таинственнѣнн зрится, и копорый неизрече-
ною силою исходя изъ чистой утробы тво-
ей, подобно живоносному источнику, и по-
средствомъ своего Евангелія какъ бы раздѣ-
ляясь на четыре потока, напаяетъ всю все-
ленную. *Благословенна ты въ женахъ и бла-*
гословенъ плодъ трева твоего,—плодъ, копо-
раго вкусивъ Адамъ первосозданный, извергъ
изъ себя шотъ древнѣй ядъ, коимъ онъ былъ
обольщенъ,—плодъ, копорый улаждаетъ горь-
кій вкусъ плода дерева смертоноснаго, очи-
щая естество человѣческое, копорый спран-
ствующему въ пустынь Израилю испочаль-
рѣки воды, улаждалъ горькія воды Мерры, и
дождилъ хлѣбъ чудный, безъ посѣва произ-
распшій. *Благословенъ плодъ*, копорый воду

горькую и дѣлавшую людей неплодными, посредствомъ всыпанной въ нее Елисеємъ соли, содѣлала пріятною и плодотворною. *Благословенъ плодъ*, который изъ неповрежденной опрасли дѣвическаго чрева прозябъ, подобно грозду, полному и совершенно зрѣлому. *Благословенъ плодъ*, изъ котораго истекають испочки воды, пекущей въ жизнь вѣчную, плодъ, въ которомъ заключается хлѣбъ живошныи—тѣло Христово, и спасительное пище—чаша безсмертія. *Благословенъ плодъ*, который славить всякій языкъ небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ, въ Троицѣ святаго Божества, исповѣдуя Его пожедственнымъ въ существѣ, но различая въ Немъ личныя начальные свойства.

Благословенна ты въ женахъ, и благословенъ плодъ твоего: она же, Дѣва, какъ говоритъ Св. Повѣствованіе, смирталась отъ слова сего, и разлишляла сама съ собою, говоря, что бы это было за пріѣтствіе? (Лук. 1, 29.)

Смушилась, сказано. Не невѣріе ли уже какое нибудь поколебало ея душу?—Нѣтъ—душа ея была воспоржена благоговѣніемъ къ необычайному вѣщанію Ангела; она, безъ со-

Часть XXXIII.

18

миѣнія; признала явленіе Безплотнаго за Божественное пророческое посольство, и не была подобна Захаріи, который обнаружилъ свое невѣріе во святилищѣ, и который, хотя и приобрѣлъ способності къ дѣлорожденію, но въ наказаніе за свое невѣріе, лишился орудій слова, и переспавъ быль безчаднымъ, сдѣлался нѣмымъ. Она почувствовала въ душѣ своей смущеніе отъ Ангельскаго привѣщанія, какъ дѣва совершенно непорочная, не имѣвшая не только совокупленія, но и обращенія съ мужемъ, напропавъ того обыкшая непрестанно устремлять умъ свой къ созерцанію вещей небесныхъ. Ибо бывъ, какъ и естественнo, спыдливою, она должна была сначала припши въ недоумѣніе, попомъ, предавшись размышленію о сказанномъ ей, слушаъ говорящаго не безъ вниманія, какъ можетъ кто нибудь сказать, и разсужденія, но съ напряженіемъ силъ душевныхъ. Почему Евангелистъ весьма ясно замѣнилъ, что она размышляла (какъ бы повѣря свои разсужденія судомъ чистаго разума, дабы сказаннаго ей не понять превращено), говоря: *Что бы это было за приѣтствіе?* Ибо вѣроятно, что она, происхо-

дивши отъ благороднаго племени, и бывши дщерію Давида, знала Божественныя повѣспі-
 вованія, преданныя въ Писаніяхъ, и попому
 при Ангельскомъ привѣспіивіи, шощъ часъ
 обрашала умъ свой къ паденію Праматери,
 предспавляя себѣ гибельное ея прельщеніе,
 и другія событія сего рода, преданныя намъ
 древними. И пакъ не безъ причины Еванге-
 листъ написалъ, что она размышляла. Эшо
 служилъ вѣрнымъ признакомъ ея ума и шо-
 го, что она любила имѣть познаніе о пред-
 мешахъ не поверхностное а швердое и осно-
 вательное. Въ самомъ дѣлѣ, ей не надлежа-
 ло принималъ привѣспіивія вдругъ, не повѣ-
 ривъ мыслей своихъ о возвѣщаемомъ ей бла-
 гѣ созерцаніемъ разума. Спараясь успокоить
 смущенный духъ свой, она не произносила словъ,
 но шолько однимъ взоромъ показывая нѣколю-
 рое недоумѣніе, вмѣсто голоса обнаружи-
 вала сосшояніе своей души выраженіемъ внѣш-
 няго своего вида. „*Что это за привѣт-
 ствіе?*“ говоришь наконецъ. Неужели я одна
 изъ женщинъ дамъ природѣ новые законы?
 Неужели я одна могу понести во чревѣ
 плодъ, не имѣвъ сообщенія съ мужемъ? *Что*

бы это было за прѣстѣіе? Кто принесъ мнѣ такую вѣснь, и откуда онъ пришелъ? Почтипашъ ли вѣщающаго мнѣ за человѣка?— Но онъ, какъ вижу, не живешъ нгѣла. Ангеломъ ли его назвашъ?— Но онъ вѣщаетъ какъ человѣкъ. Я не понимаю много, что вижу, недоумѣваю о томъ, что слышу.“

Что же дѣлаетъ тогда Гавріиль? Примѣшивъ смущеніе духа Ошпроковицы, и не размышляя болѣе ни о чемъ, пошчасъ вызываетъ къ ней своимъ голосомъ, говоря: *Не бойся, Маріа! ибо ты обрѣла благодать у Бога.* (сш. 30.) И пакъ онъ прежде изгналъ изъ нея спрахъ, пошомъ внушилъ ей бодрость, сказавъ: *не бойся; ибо ты обрѣла благодать у Бога,* которую потеряла Ева. Словомъ, *благодать*, онъ ясно опредѣляетъ свою мысль, и разсѣлъ сомнѣнія, какія въ ней могли родиться; а присовокупивъ: *обрѣла благодать у Бога,* уже совершенно опгналъ спрахъ онъ Дѣвы. *Не бойся, Маріа!* Это не обманчивый оборотъ рѣчи; не обольстивъ тебя пришелъ я; не змій лукавый паки горевать съ побою; не земный вѣспникъ предстѣилъ тебѣ: съ неба несу тебѣ благовѣстіе, и припомъ не простое, но благовѣ-

стіе радости. *Не бойся, Маріа!* Не насмѣшка сіе привѣспіе; не печаль предвозвѣщаетъ оно тебѣ: Господь съ тобою, податель всякія радости, Спаситель всего міра, съ тобою Тотъ, который, не оплучаясь Опческихъ нѣдръ, вмѣстидся въ швоей ушробѣ. Я назвалъ тебя благодатною, дабы выразишь радость сокрытаемаго въ тебѣ наниспва. Я назвалъ тебя благодатною, пошому что всю сію радость ты вмѣщаешь во чревѣ швоемъ; пошому что ты одежда благодѣпная по красотѣ Божеспивенныхъ даровъ. *Господь съ тобою*, воззвалъ я, дабы выразишь могущесиво въ тебя Вселившася. Ибо Онъ Господь и Богъ, Властитель, Начальникъ міра, Отець будущаго вѣка, швой сынъ и Спаситель всѣхъ. (Иса. 3, 6.) *Господь съ тобою*: съ тобою благодать и истина, Господь закона, но Отець благодати, и испочникъ истины. *Не бойся, Маріа!* *Господь съ тобою*, Властитель всякаго начальства, Сынъ Отца свѣловъ, который въ вѣчности родился отъ Него, но во времени воплощенъ отъ тебя, который на небѣ весь въ нѣдрахъ Отца, а на землѣ весь съ тобою—во чревѣ. Онъ съ тобою и въ тебѣ.

Ибо Невмѣстимый по еспешству, уже нисшелъ въ тебя, въ тебѣ вмѣстился, вселившись въ твою утробу. *Не бойся, Марія!* ибо ты обрѣла благодать у Бога, благодать, кою не получила Сарра, кою не испытала Ревекка, кою не познала Рахиль; ты обрѣла благодать, кою не удостоилась ни славная Анна, ни Фенанна, ея соперница. Ибо хотя онъ изъ безчадныхъ сдѣлался матерями, но за то вмѣстѣ съ безчадіемъ поперяли дѣвство; а ты, спавъ матерію, сохранила и дѣвство свое невредимымъ. И пакъ *не бойся; ты обрѣла благодать у Бога*, благодать, какой никто, кромѣ тебя, не обрѣпалъ опгъ самой вѣчности.

Въ чемъ же состоитъ преимущество сей возвеличиваемой благодати? Ты обрѣла благодать у Бога, сказалъ Дѣвъ Ангель; и се, *зачнешь во тревѣ, и родишь Сына, и наречешь имя Емѹ Іисусѣ*. (Лук. 1, 30. 31.) О чудо! Сперва онъ разрѣшаетъ ея сомнѣніе, а послѣ уже объясняетъ самое дѣло. И смотри, что производитъ его краткая рѣчь:—прогоняетъ страхъ, увѣряетъ въ благодати, объясняетъ зачатіе, предсказываетъ рожденіе, и назначаетъ имя Новорожденному. Но здѣсь

еще не конецъ словамъ его. Чѣмбы показати великое могущество Младенца, онъ поспѣхъ присовокупилъ: *Онъ будетъ великъ, и наречется Сыноу Всевышняго, и дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида отца Его; и воцарится надъ домоу Иаковлевыми во вѣки, и царству Его не будетъ конца.* (сп. 52. 33.) Видишь, какъ онъ изгналъ изъ Дѣвы страхъ? какъ ободрилъ духъ ея? Ибо назвавъ Опроча Сыномъ Всевышняго, и Давида наименовавъ Его опцемъ, онъ вдругъ возвысилъ умъ ея, какъ видно изъ послѣдующаго.

Смопри, какой разумъ имѣетъ Дѣва! Она, услышавъ сіе, и зная непреложность высочайшей власпи воли Божіей, сказала Ангелу: *Какъ будетъ сіе, когда я не знаю мужа?* „Ты общаешь мнѣ, говоришь она, что-то спранный; ты возвѣщаешь мнѣ то, что превосходитъ естество: я браку непричастна; я обручилась жениху, но бракомъ съ нимъ не сочелась; я знаю въ Иосифѣ только обручника, но не мужа; со мною живетъ женихъ, но нераздѣляетъ брачнаго ложа. *Какъ будетъ сіе, когда я не знаю мужа?* Неужели природа одну меня сдѣлаетъ

матерію безъ брака? Неужели я одна, вопреки природѣ, покажу новый для нея образъ рожденія? Бракосочетанія еще не было; сообщенія съ мужемъ я не имѣла: ибо я не познала Іосифа; я признавала въ немъ своего заступника, но не мужа. И такъ какимъ образомъ будетъ сіе со мною?"

Гавріиль поспѣхъ оповѣстивуеиъ, и высокими оповѣиомъ 'своими ушончаеиъ просиый ея вопросъ, говоря: „Почему ты, всеблаженная, вѣщаеиъ сіе? Почему произносишь сіи слова? Я съ неба пришелъ возвѣстивъ тебѣ о новомъ образѣ зачатія: не земнородный въ лицѣ меня говоритъ съ побою. Я сказалъ: Господь съ побою; а ты съ сомнѣиемъ говоришь: *какъ будетъ сіе со мною?* Я благовѣствую тебѣ о Томъ, который былъ прежде моего пришествія, и который вошелъ во чрево пвое; а ты говоришь мнѣ о мужѣ, о земномъ рожденіи, спрашивалъ: *какъ это будетъ со мною?* Какъ будетъ это съ побою?—Размысли,—какъ процвѣлъ жезлъ? (Числ. 17, 8.) какъ камень испочилъ воду, и откуда онъ исполнился ею? (Исх. 17, 6.) какъ огонь купины обиялъ сей кустарникъ, не сожигая его? (Исх. 3, 2.) Если ты вѣ-

ришь сѣмь событіямъ; шо вѣрь и мнѣ. Ибо виновникъ чудесь, какъ плѣхъ, о коихъ повѣспивуеши Моисей, шакъ и плѣхъ, о коихъ я благовѣспивую тебѣ, одинъ и щопъ же, шо естъ Топъ, кнѣпораго во чревѣ носишь. Ты, по нѣкошорому особенному и сверхъ-естественному союзу будешь пинташь зачатпаго во чревѣ пвоемъ Младенца, и совсѣмъ не шакъ, какъ Елисавета, или Анна, мапъ пволя: пы родишь Сына, безъ мужа и безъ сѣмени въ небѣ зачатпаго. Если пы хочешь знашь самый образъ событія; шо я объясню тебѣ и его.“

„Духъ Святый найдетъ на тебя, и сила Всевышняго осквитъ тебя. (Лук. 1, 31.) Ибо Имѣющій родиться произойдетъ *не отъ хотѣнія мужа, ни отъ хотѣнія плоти.* (Іоан. 1, 12.). Хотѣніе плоти не будетъ имѣть мѣста при разрѣшеніи отъ бремени Богоматери. Ибо Плодъ ея выше предѣловъ естесшна. И если Онъ вовсе не имѣетъ ничего естесшнаго; шо и образъ Его рожденія выше и превосходнѣе естесшнаго. И шакъ, никакая спрасъ не примѣшалась къ земному зачатію Его, шакъ какъ и къ небесному Его рожденію.“ *Духъ*

Святый найдетъ на тебя, и сила Всевышняго оѣнитъ тебя. Смотри, какъ открываеиъ здѣсь таинство св. Троицы. Ибо говоря о Святомъ Духѣ, Архангелъ не иного кого — либо разумѣлъ, какъ Упѣшителя. Силою Всевышняго онъ явно назвалъ Сына. А словомъ, *Всевышній*, означилъ лице Отца. Выраженіемъ же, *оѣнитъ тебя*, онъ говоритъ, кажеиъся, по же, что сказалъ Аввакумъ, когда взирая, по моему мнѣнію, прозорливыми очами, назвалъ Дѣву горою *пріосѣненною*; (Авв. 3, 3.) какъ бы изображая силу Святаго Духа, ея оѣняющую, и неизреченную скиню, въ ней самодѣйствующую способомъ воплощенія, по коему въ употребъ Дѣвы, свободной отъ спраспей и чистой отъ всякой вещественной привязанности, возникъ нерукопворенный храмъ Спасителя, какъ видно изъ послѣдующихъ словъ Ангела.

Потому и раждаемое будетъ свято, и нарежется Сынъ Божій: ибо пошъ предвѣчный Младенецъ, который отъ Святаго Духа, чрезъ святаго Отца, непоспнжимо образовался, поспинѣ будетъ святымъ, и назовеиъся Сынъ Всевышняго, какъ Слово, отъ вѣчности

Всевышнимъ изглаголанное. Такимъ образомъ ясно показано Дѣвѣ, кпо, опгъ кого, и какимъ образомъ зачался въ ея чревѣ, показано и то, чпо имѣющій родиться опгъ нея будетъ Сынъ Божій.

Но чпобы яснѣе и почнѣе показать силу своихъ словъ, Ангель указываетъ на зачатіе Елисаветы, какъ бы пакъ говоря: „Кпо могъ разрѣшитъ неплodную упробу, въ спароспи, сверхъ чаянія; Топгъ, безъ сомнѣнія, можетъ содѣлать и дѣву чрево-носящую, сверхъ всякаго ожиданія.“ Для сего онъ присоединяетъ: *Ибо нѣтъ ничего невозможнаго для Бога.* (сп. 37.) Дѣва, услышавъ сіе, а паче будучи озарена въ умѣ свѣтомъ Святаго Духа, въ ней обитающаго, и проникнуша въ душѣ радостию о благовѣстїи, прїятно успокоилась, и, какъ Св. Писаніе говоритъ о Давидѣ, явилась радостною въ душѣ съ красотою очей; ибо увеселялась чудомъ, и приняла сіе привѣтствіе съ самодовольствіемъ. Да и сказанное ей Ангеломъ исполнено было неизреченныхъ радости. Гавріиль весьма удобно и весьма ясно убѣдилъ Дѣву, безпрекословно повѣритъ сему чуду,

сказавъ: *Нѣтъ ничего невозможнаго для Бога.*

Но что говоришь Евангеліе?—*Марія же сказала: се раба Господня; да будетъ мнѣ по слову твоему.* (сп. 38.) Видишь ли разумъ ея, видишь ли превосходство скромности, ея покрывающей? Ибо, узнавъ изъ словъ Ангела о зачатіи и рожденіи отъ нея, также о томъ, кто родится и чѣмъ будетъ сыномъ, какъ Онъ назовется и чей займешь престолъ, надъ кѣмъ будетъ царствовать, наконецъ узнавъ и то, что Имѣющій отъ нея родиться, никогда не будетъ безъ царства, она шопчасъ испустила сей радостный гласъ: *Се раба Господня; да будетъ мнѣ по слову твоему.* Очевидно, что она выразила сими словами слѣдующее: „Вотъ я въ готовности, и препятивъ я не будетъ никакого; душа моя желаетъ, чрево мое достойно, ибо оно еще неприкосновенно, и сберегается для одного Создателя. *Се раба Господня*, безпрекословная къ повиновенію, способная къ служенію, и готовая къ принятію; *да будетъ мнѣ по слову твоему.* Послѣ того, какъ ты, все Божественное смотрѣніе, и его свойство и образъ возвѣс-

пиль мнѣ, какъ должно; всѣ предсказанія
твои о имѣющемъ совершиться, ознаменова-
лись радостію и славою вышнюю. *Се раба
Господня; да будетъ мнѣ по слову твоему.*“
Какое неизреченное смощіе! Какая бла-
годасть! Какая, шѣмъ болѣе, вѣчная воля и
предвѣдѣніе! Поиспий, Духъ Святыи все-
лился въ Дѣву, и сила Всевышняго ошнла
ее, по предопредѣленному совѣту и предвѣ-
дѣнію Божію.

И отшелъ отъ нея Ангелъ, сказано, (сш.38.)
по еспѣ, по исполненіи порученнаго ему
дѣла. Ошшелъ отъ нея Ангелъ; но Господь
не ошспунилъ отъ нея. Ибо шопѣ ограни-
ченъ, шопя и безшѣлесенъ; а Сей неограни-
ченъ, шопя въ шѣлѣ и во чревѣ Дѣвы: шопѣ
возвѣспилъ Грядущаго, раждаемаго отъ Дѣ-
вы, для спасенія людей; а Сей, пріавъ суще-
ство наше, преобразилъ его въ Себя, возвра-
тивъ природѣ нашей образъ Божій и пер-
вое достоинство, непослушаніемъ Праро-
дипелей пошерынное, и послѣ сего возвѣль
*на небесахъ, превыше всякаго натальства,
и власти, и силы, и всякаго имени, ка-
кииъ именуются въ нынѣшнемъ вѣкѣ и въ
будущемъ.* (Еф. 1, 21. 22.) Ему слава, дер-

жава, честь и поклоненіе, съ безначальнымъ
Опцемъ, и съ Пресвятымъ и живопшворящимъ
Духомъ, нынѣ и всегда и во вѣки вѣковъ.
Аминь.

ХІІІ.

ПРАВЫ ХРИСТІАНЪ СО ВРЕМЕНЪ КОНСТАНТИНА ВЕЛИКАГО.

ЕВХАРИСТІЯ.

По окончаніи поученія, Діаконы повелѣвали выходить вонъ всѣмъ, кои не имѣли еще права присупспивовати при совершеніи Евхаристіи, и впервыхъ невѣрнымъ *). Попомъ молились объ оглашенныхъ, и имъ повелѣвали вышши; далѣе молились о бѣснуетыхъ, и ихъ высылали вонъ; наконецъ поспупали шакже съ пребующими крещенія и кающимися. Оспавались одни вѣрные, и молились за всю Церковь, за весь клиръ и народъ, за спраждущихъ всякаго рода, за своихъ враговъ и гонителей. Діаконъ, исполняя должность народнаго глашатая, объявлялъ, за кого надлежало молиться, а Священникъ произносилъ молитву. За симъ Епископъ снова привѣспивовалъ народъ, и Діаконъ восклицалъ громгласно: „Не имѣеть ли кто чего на своего ближняго? не пашеть ли кто чего въ

*) Пост. Апост. кн. 8. гл. 6.

своемъ сердцѣ? лобзайше другъ друга.“—И всѣ давали другъ другу лобзанія.

Послѣ сихъ пригопвленій начиналось пайнодѣйствіе. Діаконы, съ помощію Иподіаконовъ, накрывали престолъ пеленою, и на другомъ столѣ, копорый у насъ называется жертвенникомъ, гошовили св. сосуды, между прочимъ блюда и чаши; Епископъ сходилъ съ своего сѣдалища, и, лицомъ обращенный къ народу, подходилъ къ престолу, въ одеждѣ яркаго цвѣта, равно какъ Священники и прочіе служители церкви *).

Епископъ, стоя у престола, принималъ изъ рукъ Діаконовъ дары, копорые приносилъ народъ. Въ нѣкопрыхъ же церквахъ онъ самъ выходилъ принималъ приношенія отъ знатнѣйшихъ особъ, какъ по въ Римѣ отъ Сенапоровъ и ихъ женъ. На пресюль возлагались изъ приносимаго шолько хлѣбъ и вино, назначенныя бытъ матеріею св. жертвы; прочія вещи, какъ по свѣчи, сребро и все нужное для церкви, поручалось Діаконамъ, для хранения онаго въ особливомъ мѣстѣ *).

Въ извѣстное время возлагались на престолъ

*) Тамъ же гл. 12.

**) Прав. Апост. 2.

еще начатки плодовъ, для благословенія ихъ по принесеніи Жерпвы.

Въ Евхаристіи упошреблялся только шопъ хлѣбъ, кошорый былъ приносимъ вѣрными. Для сего шребовалось, чшобы каждый изъ вѣрующихъ, по крайней мѣрѣ желающій приобщаться, принесъ что-нибудь въ церковь; самъ Епископъ дѣлалъ опъ себя приношеніе. Такимъ образомъ хлѣбовъ было шакъ много, чшо весь прешполь ими покрывался; должностъ Архидіакона въ семъ случаѣ была уложитъ всѣ сіи хлѣбы на прешполь въ пришпойномъ порядкѣ. Онъ спавилъ сюда шакже чашу съ виномъ, назначеннымъ къ освященію. Вино сіе, для большей чистоты, процѣживалось въ чашу сквозъ серебряное ситечко.

По принесеніи хлѣба и вина, совершающій Жерпву приносилъ шакже ладанъ, кошорый изображаетъ молишвы вѣрныхъ; какъ то объяснено въ Апокалипсисѣ, гдѣ предспавляется Ангелъ, возносящій къ Богу сіи духовныя благовонія. (Апок. 8, 3. 4. 5.) Симъ ладаномъ кадили, какъ и шеперь дѣлается, на прешполь, на дары, на клиръ и народъ. Для сего упошреблялись самыя лучшія благовонія, росной ладанъ и другіе драгоцен-

нѣйшіе въ то время аромашы, и припомъ съ такимъ обиліемъ, что Римская Церковь имѣла, въ Сиріи и другихъ восточныхъ обласпяхъ, земли, опредѣленныя исключительно на то, чтобы доставлять ей распенія сего рода. Въ продолженіе приношеній пѣтъ былъ Псаломъ.

Въ самомъ началѣ приношеній двери заперялись, и щцательно хранились Діаконами и дверниками, кои при нихъ стояли, и никого не пропускали, даже изъ вѣрныхъ, прежде причащенія. Другіе Діаконы оспорожно ходили по церкви, наблюдая за щипшиною и благочиніемъ *). Одинъ изъ нихъ присматривалъ исключительно за оспроками, коихъ мѣсто находилось близъ Епископскаго сѣдалища; что же касается до малолѣпныхъ дѣшей, то мащери обыкновенно держали ихъ на рукахъ. Такимъ образомъ всѣ, съ глубокимъ вниманіемъ и въ благоговѣйномъ молчаніи, слушали молишвы, входящія въ соспавъ Евхаристіи. Служащій произносилъ оныя громко, и народъ ошвѣспивовалъ: Аминь, подобно какъ на прочіе возгласы. Сіи молишвы были гораздо продолжительнѣе употребляемыхъ пе-

*) Посп. Апост. кн. 8. гл. 11.

перь во время Литургіи *). Василій Великій и Іоаннъ Златоустъ — шворцы употребляемыхъ нынѣ Литургій, извлекли изъ оныхъ только существенное. Прѣжде же онѣ были сокращеніемъ всей исторіи вѣры; именно, въ нихъ приносилось благодареніе Богу вопервыхъ за сотвореніе, потомъ за обновленіе міра послѣ попопа, далѣе за призваніе Авраама, за милоспи, оказанныя народу Израильскому, и наконецъ за воплощеніе Сына Божія, и искупленіе Имъ рода человѣческаго.

По освященіи даровъ Епископъ сначала причащался самъ; потомъ раздавалъ причастіе Священникамъ, послѣ нихъ Аскетамъ или пустынножителямъ, Діакониссамъ, дѣвственницамъ и другимъ благочестивымъ женамъ, дѣтямъ, и наконецъ всему народу **). Для ускоренія сего дѣйствія, которое всегда производилось медленно, многіе Священники вмѣстѣ раздавали пѣло Господа, и многіе Діаконы разносили чашу; а чтобы въ семъ случаѣ не вспрѣпилось замѣшательства, Священники и Діаконы ходили съ причастіемъ по ряду, подобно какъ при опбира-

*) Пост. Апол. гл. 12.

**) Тамъ же кн. 8. гл. 13. Прав. Ник. 17.

ніи приношеній, пакъ чпо всякой оспавал-
ся на своемъ мѣспѣ. Мушцины брали шѣло
Хриспиво въ руки, женщины въ полошпенца,
нарочно для сего изгошовленные *); дѣшямъ
давались крупцы, оспавшіяся опѣ Евхари-
стіи, а негошовымъ къ причащенію—оспаш-
ки хлѣба *вынутаго*, но не освященнаго, или,
по нашему, Анпидоръ. Въ продолженіе при-
чащенія Св. Таинъ, пѣпѣ былъ Псаломъ, изъ
коего шеперь поешся одинъ спихъ. Съ чеп-
вершаго вѣка Христіане спали причащатъ-
ся уже не пакъ часпо, какъ прежде, и св. Зла-
поуспѣ жалуется, чпо многіе въ его время
спояли при Божеспвенной службѣ не причаща-
ясь; чпо многіе сіе дѣлали тольоко въ праз-
дничные дни; и чпо были даже пакіе, ко-
пторые приспупали къ Св. Тайнамъ не болѣе
одного или двухъ разъ въ годъ **). Изъ все-
го сказаннаго доселѣ видно, чпо древняя Ли-
шургія была очень длинна. Посему-шо Хри-
спіане въ день воскресный не находили для
себя инаго дѣла, кромѣ служенія Богу. Св.

*) Евагр. Исп. кн. 4. гл. 36. Никиѣ. кн. 17.
Исп. гл. 25.

**) Бес. 3. на Посл. къ Евес. Бес. 17. на
Посл. къ Евр.

Григорій *), желая показати, до какой степени доходяще челоуѣческія слабости, говоритъ о себѣ, что онъ нерѣдко съ трудомъ могъ выспавашь. на ногахъ при часа въ церкви за обѣднею.

Каждая служба сопровождалась пѣніемъ. Употребленіе онаго извѣстно и въ первыхъ вѣкахъ, но, по всей вѣроятности, усилилось еще болѣе съ свободою Церкви. Блаж. Августинъ **) приписываетъ св. Амвросію введеніе на западѣ псалмопѣнія, по примѣру Церквей восточныхъ. Василій Великій свидѣтельствуеетъ, что въ его время пѣли въ церквахъ всѣ, мужи, жены, дѣти, и сравниваетъ ***) ихъ голоса съ шумомъ морскимъ. Онъ же говоритъ, что Псалмы пѣшы были и въ частныхъ домахъ, и въ публичныхъ мѣстахъ, и что сіе пѣніе, по причинѣ особой пріятности, способствовало къ сообщенію слушающимъ Божественныхъ чувствованій, въ Псалмахъ заключающихся, что составляетъ истинную цѣль пѣнія. Въ сіе время изъ

*) Кн. 8. Пис. 35.

**) Август. Испов. кн. 9. 7.

***) Толк. на Псал. 1.

вѣстины были при напѣва, коихъ употребленіе опредѣлялось воспѣваемыми предметами: тихой или громкой, веселой или печальной, спокойной или спраспной. Надобно думать, что духовные пѣвцы употребляли напѣвъ, сообразный съ величіемъ и святостію Вѣры, и что почитали за грѣхъ, воспѣвать священные пѣны и хвалы Богу гласомъ изнѣженнымъ, могущимъ разслабить душу и возжечь спраспи.

Такимъ-же образомъ св. Епископы первенствующихъ вѣковъ спарались употреблять все чувствительно-пріятное, чтобы чрезъ то вдохнуть благочестивыя чувствованія въ самыя грубыя души. Вообразимъ себѣ Италійскихъ Христіанъ, на канунъ Пасхи собравшихся, при Папѣ св. Львѣ, въ Латеранскую церковь. По благословеніи огня, когда огнь множеству свѣщильниковъ сія священная ночь сдѣлалась свѣтлою, какъ день; безъ сомнѣнія, восхищительное было зрѣлище—видѣть сіе обширное мѣсто, наполненное несметнымъ числомъ людей, при всемъ помѣ безъ шума, безъ смятенія—каждаго, споявшаго на помѣ мѣстѣ, которое назначалъ возраснѣ, полъ и санъ церковный. Тутъ между прочи-

ми являлись шѣ, кои въ эту же ночь должны были принять крещеніе, и шѣ, кои за два дня предъ симъ примирились съ Церковію, исполнивъ возложенное на нихъ покаяніе.

Зрѣніе повсюду встрѣчало мраморъ, карпины, серебро, золото и драгоценные камни, сіявшіе на священныхъ сосудахъ, особливо у престола. Молчаніе ночи прерывалось только чтеніемъ пророчествъ внятнымъ и разборчивымъ, и пѣніемъ стиховъ, которыя смѣняли одно другое, дабы чрезъ то были шѣмъ пріятнѣе. При сей перемѣнѣ душа, поражаемая въ то же время множествомъ великихъ и прекрасныхъ предметовъ, съ больщею, конечно, готовностію принимала Божественныя чтенія, бывъ къ тому приготовлена непрерывнымъ и постепеннымъ возвышеніемъ своихъ чувствъ.

Какъ смиренными казались Діаконы и прочіе служители Церкви, избранные и воспитанные симъ Пастыремъ, и служившіе въ его присутствіи, какъ въ присутствіи самого Бога, которое всегда ощущалось по ихъ благочестію! Но съ другой стороны сколь великимъ представлялся самъ Первосвященникъ,

толико уважаемый за свою мудрость, за свое краснорѣчіе, за свою ревность, за свое мужество, и за всѣ прочія его добродѣтели! Съ какиѣмъ благоговѣніемъ, и съ какиѣмъ чувствомъ благочестія, произносилъ онъ молитвы надъ святою купѣлю—молитвы имъ самимъ сочиненныя, и которыя преемники его находили сполъ святыми, что сохранили оныя донынѣ въ печеніе 14 столѣтій! Не удивительно послѣ сего, что Христиане въ сихъ случаяхъ забывали попеченіе о пѣлѣ своей, и что послѣ пощенія чрезъ цѣлой день, проводили еще цѣлую ночь на Свѣтлое Воскресеніе во бдѣніи и молитвахъ, не принимая пищи прежде упра.

ПРАЗДНИКИ, ПУТЕШЕСТВІЯ КЪ СВЯТЫМЪ МѢСТАМЪ.

Но по наступленіи сего великаго дня, полагавшаго конецъ посту, святыя мужи не только позволяли, но даже повелѣвали подкрѣплять пѣло пищею. Сколь ни полезенъ былъ постъ для возвышенія души къ Богу, и для одушевленія молитвы, составлявшей цѣль праздничныхъ дней; не позволялось однакожъ постышиться ни въ воскре-

сенье, ни въ праздничные дни, ни въ продолженіе всей Пяпъдесяпницы. Сямъ именемъ назывались погда, какъ у насъ шеперь, пяпъдесяпть дней, проходившихъ опть св. Пасхи до Пяпъдесяпницы. Египетскіе пустынники брали всѣ предосторожности, дабы сіе кратковременное послабленіе не похипило у нихъ плода соблюденныхъ посповъ; но и они на извъспные дни полагали опмѣну. Св. Пахомій, по повелѣнію св. Палемона, своего наспавника, приготопвилъ въ день Пасхи зелень съ масломъ, вмѣсто сухаго хлѣба, копорой они обыкновенно употребляли. Чшо позволялись и другія невинныя для чувспвъ удовольствія, сему служилъ примѣромъ св. Антоній, копорый въ Пасху и Пяпъдесяпницу надѣвалъ подрясникъ изъ пальмовыхъ листьевъ, доспавшійся ему послѣ св. Павла, перваго пустынножителя; и св. Аванасій, копорый наряжался въ маншію, опказанную ему св. Антоніемъ.

Памяпть Мучениковъ сопровождалась празднованіемъ и привлекала великое спеченіе народа. Воскресенье и дванадесяптые праздники каждый обязанъ былъ праздновать со своимъ Епископомъ; но коль скоро гдѣ совершалась

память Святаго,туда стекались Христіане со всѣхъ споронъ, и нерѣдко сходились многіе Епископы. По одному примѣру можно судить о прочемъ. Святой Павлинъ насчитываетъ болѣе двадцати именъ, какъ городовъ, такъ и областей въ Италіи, изъ коихъ жиители ежегодно приходили толпами съ своими женами и дѣтьми на праздникъ св. Феликса, несмотря на суровость времени (14 Генваря); и это для одного Исповѣдника, въ одинъ городъ Нолу. Сколько же собиралось по всему Христіанству? Сколько собиралось въ Римъ на праздникъ св. Ипполипа, св. Лавренція, Апостоловъ Петра и Павла? Сюда приходили даже изъ отдаленнѣйшихъ мѣстъ и во всякое время: и сіе было началомъ путешествій ко святымъ мѣстамъ. Извѣстно о св. Александрѣ, что онъ, въ началѣ 3 вѣка, былъ избранъ Епископомъ Іерусалимскимъ по тому случаю, что прицель изъ Каппадокіи для поклоненія святымъ мѣстамъ *).

Дѣйствительно это было одно изъ лучшихъ средствъ, питающихъ благочестіе чрезъ чувства. Воззрѣніе на мощи Святаго, на

*) Евсея. Ист. кн. 6. гл. 10.

его гробъ, на его пемницу, на его узы, на орудіе его мученической смерти, производило совершенно другое дѣйствіе, нежели слышаніе о томъ издалека. Къ тому же здѣсь происходили многія чудеса, которыя самыхъ невѣрныхъ привлекали побужденіемъ животнолюбія. Всякому извѣстно, что первый случай, въ которомъ открылась свобода Христіанства, было путешествіе, предпринимаемое св. Еленою для посѣщенія св. мѣстъ Іерусалима и всей святой земли *); пошому-то съ сего времени путешествія пуда содѣлались еще чаще, нежели прежде. Когда крестъ изъ свѣта явился въ Іерусалимѣ, въ самой полдень, при Имп. Константіѣ; въ сіе время находилось тамъ множество путешественниковъ изъ всѣхъ странъ свѣта, которые были свидѣтелями сего чуда **). Блаж. Іеронимъ, самъ бывшій въ Іерусалимѣ, рассказываетъ, что во всякое время можно видѣть тамъ великое спеченіе разноплеменныхъ людей, даже Учениковъ и Епископовъ ***). Сіи путешествія не были слишкомъ затруднитель-

*) Евс. жизн. Конст. кн. 3. гл. 42. и пр.

**) Кирил. Пис. къ Конст. Созом. Исп. кн. 4. гл. 25.

***) Іерон. къ Маркелл.

ны, по причинѣ обширности Римскаго государства, по выгодности его положенія около Средиземнаго моря, по множеству большихъ дорогъ, которыми всюду надѣланы были для проѣзда почты. Тогда съѣздишь изъ Испаніи или Галліи въ Египетъ, Палестину или Азію; не считалось великимъ дѣломъ.

Впрочемъ для празднованія Мученикамъ нужно было ходишь на мѣста ихъ спрадальческой кончины только дополѣ, пока не вошло въ обыкновеніе раздроблять или переносишь мощи, что дѣлаемо было особенно на востокѣ; ибо въ Римѣ, какъ свидѣтельствуемъ Папа Григорій *) вразсужденіи мощей Апостольскихъ, даже до его времени ходили по рукамъ только полотенца (brandea), висѣвшія при ихъ гробахъ, или золотые сосудцы съ опилками отъ узъ Пепровыхъ. Каждый народъ за счастіе почиталъ хранишь сіи мощи, какъ залогомъ покровительства Свяшыхъ, и особливаго благословенія Божія на городъ и обласъ; къ сему присоединились въ послѣдствіи и временныя выгоды. Стеченіе Богомольцевъ обогащало города; а почтеніе ко Святымъ, въ нихъ почитавшимъ, побуждало

*) Григ. н. 3. Пис. 30.

Государей усвоить имъ права прибѣжища и свободы отъ подапей, какъ то сдѣлалъ Конспантинъ въ пользу Еленополя въ Визиніи *). Извѣстно, какъ легко было во Франціи увольненіе отъ подапей, данное Сен-Маршину, и то уваженіе, которое Готфы оказали церкви св. Пепра по взятіи Рима **).

СОВОРЫ.

Соборы съ свободою Церкви сдѣлались свободнѣе, и слѣдовательно чаще. Сіе не означаетъ того, чтобы ихъ не бывало въ первыхъ вѣкахъ. Ибо въ концѣ вѣпораго вѣка мы находимъ многіе соборы въ разныхъ обласпяхъ, соспоявшіеся по причинѣ спора о времени празднованія Пасхи ***). Терпулліанъ *), жившій около сего времени, говоритъ о соборахъ, бывшихъ въ Греціи, и начинавшихся общимъ постомъ. Св. Кипріанъ упоминаетъ о многихъ Африканскихъ соборахъ, гораздо древ-

*) Сокр. кн. 1. гл. 18.

**) Ороз. кн. 7. Исп. гл. 39.

***) Евс. кн. 5. Исп. гл. 23.

*) Терп. о постѣ гл. 13.

нѣйшихъ его времени; самъ онъ созывалъ многіе соборы, и часто говоритъ, что надобно выжидать удобнаго случая, дабы привести въ порядокъ важныя дѣла Церкви, какъ на прим. примиреніе съ Церковію падшихъ во время гоненія. Но онъ въ то же время замѣчаетъ, что гоненія препятствовали соборамъ; потому что Епископы и Священники расходились и укрывались отъ гонителей, которые ихъ болѣе искали *).

По сей причинѣ, когда гоненія совершенно прекратились, областные соборы стали быть чаще и опредѣленнѣе, то есть, два раза въ годъ, какъ положено на соборѣ Никейскомъ, и начали составляться соборы вселенскіе, то есть, изъ всѣхъ Церквей существовавшихъ на землѣ, по дѣламъ особенно важнымъ и существеннымъ въ Религіи. Бытіе областныхъ соборовъ починалось спользуемымъ, что Евсевій полагаетъ **) между главными признаками Лициніева гоненія спараніе его препятствовало соборамъ. Они составляли обыкновенное судилище, гдѣ рѣшались всѣ дѣла Церкви, коихъ важность

*) Евс. Истор. кн. 7. гл. 30.

**) Евс. Жизн. кн. 1. гл. 51.

превышала мѣру власти одного Епископа; ибо всѣ вѣрили, что сила церковныхъ рѣшеній и правилъ состоятъ существенно въ согласіи Пастырей, которое нигдѣ лучше не можетъ быть засвидѣтельствовано, какъ среди священныхъ собораній. Здѣсь судили самыхъ Епископовъ; здѣсь ихъ рукополагали; обращалось, между прочимъ, вниманіе на освященія церквей, часто бывавшія при Константинѣ *), на возобновленіе храмовъ, разрушенныхъ гоненіемъ. Подробнѣе образъ производсва древнихъ соборовъ можно видѣть на четвертомъ Толедскомъ соборѣ.

ОБЯДЫ ПОКАЯНІЯ.

Къ симъ же временамъ Христіанской свободы должно относить обряды, кои всенародно соблюдались въ продолженіе церковныхъ постовъ, особливо въ великій постъ. Въ сіе время всякой обязанъ былъ поститься; ни состояніе, ни возрастъ не могли служить оговорками **). Всѣ дѣла прекращались; въ

*) Евс. Исп. кн. 10. гл. 3.

**) Васил. 2. о постѣ. Иерон. Пис. 7. къ Лепам.
22. къ Евстах. Злат. Бес. 1. на кн. Бытія.

многочисленныхъ городахъ становилось тихо, какъ въ пустынь; вѣрные большую часть дня проводили въ церкви, на молитвѣ, слушая чтеніе и поученія, отъ чего произошло, что служба въ сіи дни и у насъ бывала продолжительнѣе; не позволялось совершать браковъ, забавляясь охотою, хотѣбы то было безъ нарушенія поста; кромѣ того было обыкновеніе не заниматься судопроизводствомъ въ продолженіе великаго поста, не ходить съ оружіемъ, ни даже путешествовать, безъ крайней нужды.

Всѣ сіи обряды были знаками покаянія, для коего назначался преимущественно постъ; и посему-то опекладывалось до великаго поста приуготовленіе готовившихся къ крещенію, и возстановленіе падшихъ послѣ крещенія. Въ слѣдъ за веселіемъ праздниковъ Рождества Христова и Богоявленія, начиналось моленіе объ опущеніи грѣховъ, и побужденіе грѣшниковъ къ покаянію, какъ это дѣлается и теперь въ великую чептыредесятницу; ибо сію именно цѣль имѣетъ вся служба, управляемая въ сіе время. Такъ чтеніе Быпія внушаетъ могущество Создателя, Его правосудіе, Его строгость: здѣсь пред-

спавляется Адамъ, изгнанный изъ рая земнаго; преступный міръ, наказанный попомъ; чешыре нечеспивые града, попаленные небеснымъ огнемъ. Никто не освобождался отъ покаянія, сколько бы великъ онъ ни былъ на землѣ; Государи подвергались оному также, какъ частные люди. Покаяніе Θεодосія Великаго служить разительнѣйшимъ сего примѣромъ; Императоръ Филиппъ также несъ покаяніе въ половинѣ претпьяго вѣка *).

ИСТРЕВЛЕНІЕ ЕРЕСЕЙ.

Власть Императоровъ способствовала къ истребленію большей части древнихъ ересей, запрещеніемъ собираться послѣдователямъ оныхъ и повелѣніемъ опыскивать ихъ книги **). Когда Императоры были изъ язычниковъ, тогда правовѣрные столь же мало имѣли свободы, какъ и ерешики: попому что язычники не дѣлали между ими разбора; они ненавидѣли и преслѣдовали равно всѣхъ,

*) Евс. Исп. кн. 6. гл. 34.

**) Созом. Исп. кн. 2. гл. 32.

называвшихся Христіанами. Но по законамъ Константина и его преемниковъ, еретики не смѣли собираться ни явно, ни тайно, бывъ подъ строгимъ надзоромъ Епископовъ. По сей причинѣ многіе изъ нихъ присоединились къ Церкви, иные искренно, другіе прихворно, и нѣ, кои пребывали упорными въ своемъ заблужденіи, умирали не оставляя послѣдователей своего ученія. Ибо секты сіи болшею частію были малочисленны, по причинѣ спранныости своего ученія, и безпорядочной жизни многихъ ересеначальниковъ. Такимъ образомъ вскорѣ исчезла самая память о Валенціанахъ, Гноспикахъ, Маркіонистахъ, и другихъ не столь важныхъ сексахъ; Манихеи существовали долѣе прочихъ, не смоуля на смертную казнь, имъ объявленную. Аріане, при жизни Константина, не сославляли еще отдѣльнаго общества; а при его преемникахъ поддерживались единственно покровительствомъ. Ибо вообще ересь, какъ человѣческое изобрѣтеніе, не можетъ долго стоять противъ гоненія.

Всегда полагалось правиломъ, чтобы Церковь никого не наказывала смертію. Всѣ Церкви гнушались поступкомъ Епископа Итаскаго, к-

порый приговорилъ къ смерти ересеначальника Прискилліана; и мы имѣемъ многія письма Бл. Августина *), въ которыхъ онъ испрашиваетъ у судей милости Цирконциліанамъ (родъ Донаписповъ), обличеннымъ въ ужасныхъ насиліяхъ и даже убійствахъ, причиненныхъ ими правовѣрнымъ. Онъ пишетъ, что судіи обезславятъ ихъ спраданіа, предавъ смерти тѣхъ, кои доставили имъ славу мученичества, и что, если не согласятся наказатъ виновныхъ инымъ образомъ, то сямъ опнимутъ у Церкви смѣлость пребывать себѣ правосудіа.

ПРАВЫ ДУХОВЕНСТВА.

Свобода Церкви произвела нѣкоторую перемѣну въ образъ жизни Епископовъ и прочихъ Духовныхъ. Они начали носить нѣкоторыя внѣшнія отличія ихъ званія; хотя, справедливѣе сказать, различіе одежды сдѣлалось ошущительнымъ уже послѣ владычества варваровъ, подѣ коимъ Духовные сохранили одежду древнихъ Грековъ и Римлянъ, вмѣстѣ съ ихъ законами и ихъ языкомъ.

*) Август. Пис. 100. 133. 134. 139.

Многіе изъ Духовныхъ вели общежительство, какъ совершеннѣйшій родъ жизни, по примѣру Церкви Іерусалимской. Таковыя жили въ одномъ домѣ, ѡли въ одной комнатѣ или, по крайней мѣрѣ, не имѣли ничего собственнаго и содержались на одномъ иждивеніи Церкви. Это было великое семейство, имѣвшее Епископа своимъ опцемъ. Такъ жили Духовные подъ начальствомъ Евсевія, Марпина, Августина; ихъ называли Канониками въ оплчїе опъ пѣхъ, которыя жили особливо, не получая содержанія опъ Церкви.

Тѣ, кои не принадлежали къ общежительству, жили по крайней мѣрѣ по два или по три вмѣстѣ. Священники, приспавленные къ сельскимъ Церквамъ, держали у себя молодыхъ Церковниковъ для обученія ихъ, и образованія нравовъ, и вмѣстѣ для того, чшобы они были свидѣтелями ихъ поведенія. Ибо всѣмъ посвященнымъ служителямъ Церкви, какъ шо Священникамъ, Діаконамъ и Иподіаконамъ повелѣвалось имѣть взаимный надъ собою надзоръ, дабы жизнь ихъ была неукоризненною.

Духовнымъ оказываемо было великое пошпеніе. Хопя Епископы не имѣли участія въ

государственных должностяхъ, и вели себя, какъ простые граждане, безъ пышности и внѣшняго блеска: однакожъ сіе не препятствовало быть имъ въ почтеніи у власти и у самыхъ Государей. Извѣстны почести, копорыя Константинъ оказалъ Опцамъ, собраннымъ въ Никеѣ. Императоръ Максимъ пригласилъ къ своему столу св. Мартина, съ однимъ изъ его Священниковъ, и Императрица, его супруга, сама прислуживала гостямъ.

Въ сіе время у Римлянъ былъ обычай приписывать всѣмъ почетнымъ особамъ различныя титулы: *illustris* (знаменитый), *gloriosus*, *clarissimus* (сіятельный), — соотвѣтственные ихъ чинамъ. Епископамъ усвоился титулъ Святейшества; къ нему присоединялись названія: благочестивый, набожный, Боголюбезный и другія подобныя. Сія титулы столь неотъемлемы были отъ Епископовъ, что давались имъ даже при обвиненіи ихъ на судилищѣ, на прим. Несторию на соборѣ Ефесскомъ, и Діоскору на соборѣ Халкидонскомъ. Тѣми же титулами величали и православныхъ Епископовъ; такъ, въ засѣданіи Карфагенскомъ, Бл. Августинъ называется

Эмерита и Пепидіана Святѣйшими, хотя оба они были Донаписцы. Не употребить сего титула, значило бы ихъ обидѣть.

Названіе Папы, означающее опца, нѣжно занимающагося своими дѣтьми, весьма долго было общее всѣмъ Епископамъ, и понынѣ еще дается Священникамъ въ Греческой и нашей Греко-Россійской Церкви. Столь же общее Епископамъ было названіе Владыкъ; такъ въ чепвертомъ и пятомъ вѣкѣ обыкновенно писали на письмахъ: Святѣйшему, Благочестивѣйшему и Доспопочтеннѣйшему Владыкѣ N. Епископу и проч. Кромѣ сего было въ обыкновеніи, какъ выше замѣчено, кланяться имъ до земли, и цѣловать ихъ ноги; каковую почестъ удержали за собою донынѣ Римскіе Папы.

Почтеніе, въ какомъ Епископы находились у свѣтскихъ властей, весьма способствовало имъ ходатайствовать за вдовъ, сиротъ, и другихъ несчастныхъ, достойныхъ состраданія, особливо же испрашивать жизнь преступникамъ, приговореннымъ къ смерти *).

Сіе не потому, чтобы они мало уважали правосудіе; но потому, что знали многіе

*) Авг. Пис. 54. къ Макед.

примѣры безчеловѣчія, и припомъ пеклись о спасеніи душъ. Это было, безъ сомнѣнія, сильнѣйшимъ побужденіемъ, привлечь помилованныхъ къ покаянію и крещенію; таковыя опыты милосердія содѣлывали Церковь до-сшойною любви, въ глазахъ самыхъ язычниковъ.

Бѣдность Духовенства.

Не смотря на всѣ сіи почести, бѣдность была какъ бы всегдашнимъ удымъ Духовенства. Въ Африкѣ Духовные, сколько бы кто изъ нихъ ни былъ свѣдушъ въ Слово Божіе, обязывались обрабатывать землю или занимались какимъ нибудь ремесломъ, достающимъ для содержанія, безъ всякаго разбора ихъ должностей. Вѣроятно, что сямъ занимались болѣе низшіе служители Церкви, наипаче женатые, нежели Діаконы, и Священники, и безъ того занятые весьма много. Впрочемъ св. Епифаній свидѣтельству-етъ *), что многіе и изъ Епископовъ и Священниковъ съ проповѣдію Евангелія соединяли плѣсной трудъ, избирая ремесла, сооб-

*) Епиф. Ерес. 80.

разныя ихъ сану и ихъ занятіямъ. И сіе не поному, чтобы они не вѣдали своего права, по коему могли получать содержаніе отъ народа, но опасаясь, чтобы не быть кому нибудь въ тягоспѣ, и желая съ избыткомъ подавать милослыню. Св. Василій извинялся предъ Евсеіемъ Самосапскимъ, почему онъ давно къ нему не писалъ, пѣмъ, что Духовные его были заняты домашними работами, отъ копорыхъ они получали пропитаніе, и копорыя не позволяли имъ оплачиваться отъ дома.

Но изъ какого бы источника ни получало содержаніе Духовенство, всегда поспавлялось ему въ обязанность, служить примѣромъ умѣренности и скромности Христіанской. Африканскія правила предписываютъ Епископамъ, имѣть споль умѣренный и вещи въ домъ дешевыя. Вл. Августинъ весьма строго исполнялъ сіи правила, по свидѣтельству Поссидія. Что касается до одежды, то онъ не хотѣлъ носить плащя, котораго бы нельзя было надѣть Иподіакону, или опдашь нищему. Св. Павлинъ, въ то же время жившій, употреблялъ въ домъ деревянныя блюда и глиняные сосуды, послѣ того какъ оста-

вилъ добровольно свое несмѣтное богатство. Св. Мартинъ осматривалъ свою пашву, ѣздя на ослѣ, и одѣтый въ бѣдное рубище. Доспойны удивленія были, со стороны воздержанія и поспынчества, Лупъ, Германъ и Иларій. О св. Епифаніѣ, Епископѣ Пиктавійскомъ сказывающъ, что онъ не ходилъ въ баню, не ужиналъ, и пишался только зеленью и овощами.

На воспокѣ св. Василій ничего не ѣлъ, кромѣ хлѣба съ солью, пилъ одну воду и ходилъ въ проснотѣ полукафтанѣ. Григорій Назіанзенъ велъ подобный образъ жизни. Враги Іоанна Златоустаго, между прочимъ, утверждали свои клеветы тѣмъ, что онъ употреблялъ пищу безъ свидѣтелей, и велъ самую скрыпную жизнь. Да и самъ онъ *) порицаешъ Епископа, который бы спалъ носивъ шелковое плаще, ѣздивъ на лошади, въ сопровожденіи множества слугъ, и заводилъ строеніе безъ нужды; такъ какъ и былъ сего примѣръ въ Павлѣ Самосатскомъ, жившемъ въкомѣ ранѣе, и осужденномъ на соборѣ за то, что жилъ роскошно, употреблялъ многія кушанья, щегольски одѣвалъ

*) Бес. 9. на Посл. къ Филим.

ся, прогуливался по городу въ сопровожденіи предходящихъ и послѣдующихъ слугъ, уподобляясь болѣе какому нибудь величавому Градоначальнику, нежели смиренному Епископу. Не посмотрѣли на то, что онъ былъ Епископъ Антиохіи, столицы Востока и претрпѣяго города по Римѣ.

Привычка, видѣнь Епископовъ смиренными, имѣла такую силу, что малѣйшее невинное опшспушленіе опъ правилъ самооптверженія подавало случай, издѣваться надъ ними душамъ злобнымъ и продерзкимъ. Тотъ же Злапоусный, жалуюсь на сіе, говоритъ *): „Есть люди, виѣняющіе Епископу въ порокъ даже то, что онъ ходитъ въ баню, что употребляетъ пищу и одежду, подобно другимъ, что имѣетъ челоуѣка для услуги и лошака для ѣзды“. Такъ Амміанъ Маркеллинъ, лзычникъ и врагъ Хрисіанства, не оставяетъ безъ вниманія виѣшнее опшчтіе, какое примѣчалось, подъ конецъ черпвершаго вѣка, между Папою и обласшными Епископами, надѣясь выставить достойнымъ осужденія то, что Епископъ Столицы свѣша имѣлъ колесницу, для разѣзда по разнымъ часшамъ сего

*) Бес. 2. на Посл. къ Титу.

обширнаго города, носилъ великолѣпное платье; и держалъ богатый столъ, за коимъ употреблялось все, что было наилучшаго въ Имперіи. Положимъ, что это правда: ибо Григорій Назіанзенъ, заслуживающій большее вѣроятіе, почти также описывается о столичныхъ Епископахъ. Но Амміанъ не соглашается въ томъ, что были въ самыхъ столицахъ Епископы, благоугождавшіе предъ Богомъ и людьми воздержностію въ пищу, скромностію въ одеждѣ, и кротостію въ поступкахъ. Св. Іеронимъ, приводя на сіе примѣры, называетъ Папу Анастасія богатымъ бѣдностію; и въ послѣдующемъ вѣкѣ Діонисій малый говоритъ, что Папа Геласій былъ бѣденъ самъ, ради обогащенія другихъ.

ДОМЫ ЧЕЛОВѢКОЛЮБІЯ.

Сія бѣдность Духовныхъ была шѣмъ похвальнѣе, что въ ихъ распоряженіи находились значительныя сокровища Церкви, которыя если они и употребляли, то не для своей пользы, но для пользы ближнихъ и преимущественно на построение домовъ чело­вѣколюбія. Надобно ошдаться честь зако-

намъ Грековъ и Римлянъ въ изгнаніи праздности и пунеядешва; но у нихъ не было общественнаго закона о призрѣніи бѣдныхъ, неспособныхъ ни къ какому дѣлу.

Общее было мнѣніе, что такимъ лучше умереть, нежели жить безъ пользы и спрадая; попому-то многіе, у коихъ оспавалось нѣсколько духа, въ семъ случаѣ сами себя убивали. Христіане, имѣя главнымъ предметомъ своей дѣятельности спасеніе душъ, ни одной не оспавляли въ пренебреженіи; и шѣ, кои покинуты были всѣмъ свѣтомъ, имѣли полное право на ихъ попеченіе. Они принимали на свое содержаніе бѣдныхъ, не только изъ еднѣовѣрцевъ, но изъ самыхъ язычниковъ. Сіе засвидѣтельствовало Іуліанъ опуступникъ, когда далъ повелѣніе Арзаку, Намѣстнику Галаціи, учредишь, по примѣру ихъ, госпитальницы и сборы въ пользу бѣдныхъ. Онъ приписывалъ распространеніе Христіанства преимущественно шремъ причинамъ: призрѣнію бѣдныхъ, попеченію о похоронахъ, и спепенной жизни.

Христіане помогали бѣднымъ двоякимъ образомъ. Или раздавали имъ только милостыню, оспавляя ихъ жить, гдѣ кто мо-

женъ. Для сего въ каждой части Рима находилось мѣсто (называвшееся *diakonium*), состоявшее какъбы милоспѣнную контору, гдѣ предсѣдательствовалъ Діаконъ, и имѣлъ на своей опивѣспивенности то, что было поручаемо ему для раздачи. Или, что еще благодарнѣе было для бѣдныхъ, давали имъ самый пріютъ, и содержали за общимъ споломъ. Вопрь для чего шотчасъ, по освобожденіи Церкви отъ гоненій, стали строиться многіе дома челоѡколюбія, которые у насъ извѣстны подъ общимъ названіемъ богадѣльнъ, но которые у Грековъ отличались различными наименованіями, смотря по разнымъ родамъ бѣдныхъ. Такъ домъ, гдѣ воспитывали малолѣпныхъ дѣтей, на прим. подкидышей и другихъ, назывался *Βρεφοτροφίον* (воспитательной домъ); гдѣ содержались сироты, — *ορφανοτροφίον* (сиротскій домъ); гдѣ лежали больные, — *νοσοκομίον* (больница); гдѣ помѣщались чужестранцы и путешественники, — *ξενοδοχίον* (гостинница); гдѣ жили люди преспарѣлые, — *γερουσιακομίον* (домъ для спарцевъ); гдѣ заключались бѣдные всякаго рода, — *πληροτροφίον* (богадѣльня). Сіи дома челоѡколюбія находились во всѣхъ

большихъ городахъ. Смотрителемъ оныхъ обыкновенно бывалъ Священникъ, какъ на прим. въ Александріи Исидоръ при Папріархѣ Θεοφιλѣ, въ Конспантінополѣ Зошикъ и послѣ Сампсонъ. Были люди, которые содержали оныя дома на своемъ коштѣ, какъ то извѣстно о Паммахіѣ и Галликанѣ. Сей послѣдній былъ Патрицій и Консулъ, почтенный всѣми знаками опличія и дружбою Императора Конспанпина; множество зрителей собиралось смотрѣть на столь великаго человѣка, какъ на нѣкоторое чудо, когда онъ умывалъ ноги бѣднымъ, прислуживалъ имъ за споломъ, и дѣлалъ больнымъ всякія другія пособія.

Человѣколюбивые Епископы ничего не щадяли на упомянутыя издержки. Сверхъ сего они весьма заботились о погребеніи бѣдныхъ, о выкупѣ плѣнныхъ, которые попадались въ руки варваровъ, какъ то часто случалось при упадкѣ Римской Имперіи. Они распродавали иногда священные сосуды, дабы удовлетворить симъ двумъ послѣднимъ нуждамъ. Достопамятнымъ примѣромъ сего служилъ Ексуперъ, Епископъ Тулузскій, который чрезъ сіе доведенъ былъ до такой нищеты, что

носи́лъ нѣло Господне въ корзинкѣ и кровь въ спікляницѣ. А Павлинь, Епископъ Нольскій, поелику ничего уже не имѣлъ, продалъ самого себя въ рабство, дабы искупить сына нѣкоторой вдовы. Такимъ образомъ великія церковныя сокровища, состоявшія изъ золота и сребра, были не что иное, какъ залогомъ, хранившіеся въ церквахъ до времени, въ которое могли бытъ употреблены съ пользою, какъ на прим. въ случаѣ общесвеннаго бѣдствія, глада, язвы и ш. п. Всѣмъ жертвуемо было на пользу живыхъ храмовъ Духа Святаго. Выкупали на волю даже нѣхъ, кои служили въ Имперіи, особливо если то были Христіане, служившіе у кого нибудь изъ язычниковъ или Іудеевъ.

МОНАСТЫРИ.

Наконецъ въ сіе время, по еспѣ, съ свободою Церкви, начали основываться Монастыри. Еще во времена гоненій многіе изъ Христіанъ удалялись въ пустыни, особливо ближайшія къ Египту; и нѣкоторые изъ нихъ оставались тамъ до конца своей жизни, какъ то св. Павелъ, ко́го почитаютъ первымъ

пустынножителемъ. Св. Антоній, послѣ нѣсколькихъ лѣтъ подвижничества, проведенныхъ имъ близъ мѣста его рожденія, удалился въ пустыню, дабы подвизаться съ большею свободою и безопасностію, въ удаленіи отъ всѣхъ соблазновъ, встрѣчающихся въ мірѣ. Онъ первый собралъ учениковъ въ пустынѣ, и завелъ общежитіе. Они спали называться уже не просто Аскепами, хотя вели попрежнему самый образъ жизни, но Монахами, то есть, уединенными, или Еремишами, то есть, пустынножителями. Изъ нихъ самихъ одни были Киновишны (общежители), копорые жили общеспвомъ, другіе Анахореты (опшельники), копорые удалялись въ совершенное уединеніе, проживъ нѣсколько лѣтъ въ общеспвѣ, и научившись побѣждать свои спрасны. Киновишны, хотя жили общеспвомъ, не преспавали бытъ весьма уединенными; потому что, живучи вдали отъ всякаго селенія, припомъ въ песчаныхъ степяхъ, гдѣ путешествующій долженъ запасаться самою водою, они никого не видали, кромѣ своихъ собратій. Да и сами другъ съ другомъ видѣлись только вечеромъ и ночью въ часы молитвы, проводя весь день за ра-

бошою въ своихъ кельяхъ, по одинакъ или по двое, и всегда сохраняя глубокое молчаніе. Къ помужь кельи сіи находились одна отъ другой въ значительномъ разстояніи: ибо, по причинѣ обширности мѣста, онѣ не имѣли недосыпалка въ просторѣ.

Св. Антоній, св. Иларіонъ, св. Пахомій и другіе, слѣдовавшіе по ихъ спопамъ, не имѣли намѣренія ввести что нибудь новое, или превзойти въ святости своихъ предковъ. Они хощали только поддерживать правила строгости жизни Евангельской, кои казались упадающими со дня на день. Всегдашними образцами ихъ служили прежде бывшіе Аскеты, какъ по ученики св. Марка, кои, по свидѣтельству Кассіана, жили около Александріи, сажорясь въ домахъ, проводя день въ молитвѣ, въ размышленіи объ истинахъ Писанія, въ руководствѣ, и вкушая хлѣбъ уже ночью. Они ставили себѣ въ примѣръ первенствующихъ Христіанъ Іерусалимской Церкви, Апостоловъ, и Пророковъ; и сіе подражаніе дѣлали не съ цѣлю, чтобы удивить свѣтъ необыкновеннымъ родомъ жизни, но единственно чтобы содѣлаться истинными Христіанами. Доказательствомъ того служатъ пра-

вила Василія Великаго, который супъ не чини-
ное, какъ сокращеніе Евангельской нравст-
венности, способное ко всеобщему употре-
бленію. Здѣсь на прим. объ одеждѣ говорится,
что Христіанинъ долженъ довольствоваться
прикрытіемъ своей наготы, и защищені-
емъ себя отъ холода и другихъ воздушныхъ
перемѣнъ, и, если возможно, довольство-
ваться однимъ плащемъ, которое бы слу-
жило днемъ и ночью. Въ семъ правилѣ не
много можно найти такого, что бы исклю-
чительно относилось къ людямъ, опрекшимъ
ся отъ міра.

Если что было исключительнымъ пра-
виломъ для однихъ Монаховъ, то развѣ опи-
реченіе отъ супружества, отъ спланиа вре-
менныхъ благъ, отъ частнаго сообщенія съ
мірскими людьми, хотѣбы то были вѣрныя
и даже родныя. Все прочее, какъ-то прокор-
мленіе себя своими трудами, храненіе молча-
нія, упражненіе въ борьбѣ съ своими стра-
стями, имѣющее цѣлю приобретеніе ной ни-
щности сердца, которая дѣлаешь человека
способнымъ къ созерцанію Бога, (Матѣ. 5, 8.)
— все сіе равно относилось и къ добрымъ мі-
рянамъ, и служило началомъ всей ихъ дѣя-

тѣльности. Св. Злапоустый рассказываетъ объ одной женщинѣ, которая, желая сдѣлать сына своего истиннымъ Христіаниномъ, упросила нѣкоего добродѣтельнаго Монаха, бывшаго его наставникомъ. И сей святой мужъ не иначе преподавалъ наставленія въ благочестіи, какъ только приучая своего ученика, тайно исполняя всѣ обязанности монашескаго, подъ видомъ жизни общесвѣтской.

Непрерывный постъ сначала введенъ къ обузданію неводержанія, потомъ спалъ служилъ къ предохраниенію искушеній со стороны плоти, и къ содѣланію духа свободнымъ и способнымъ заниматься духовными предметами. Но постигшіеся были ешѣ благоразумны, что умѣли соблюдать въ себѣ довольно силъ для непрерывнаго труда, для постолннаго бдѣнія, и жили весьма долго, не зная болѣзней. Житія Святыхъ показываютъ намъ, что большая ихъ часть кончалась на 80 или 90 году, многіе проживали до ста лѣтъ, а нѣкоторые ешѣ далѣе. Замѣчательно, что таковыя примѣры дозволенія вспрѣчаются особливо между Египтянами, которые почитались мудрейшимъ народомъ, и которые послѣ здравыхъ

*

разсуждений, основанных на долговременности опыты, ввели въ обычай преиращать ежедневный постъ въ девять часовъ (по нашему въ два часа по полудни) събѣднѣиъ двухъ небольшихъ хлѣбцовъ, въсомъ обонъ въ 12 унцій, и пишиемъ одной воды.

Уединеніе служило запискою оныя испу- шеній сладостраскія и корыспомобія, испреб- дая, сколько возможно, даже воспоминаіе предметовъ, оныя возбуждающія. Уединен- ные побѣждали корыспомобіе своею край- нею нищенскою, строгіиъ исполненіемъ обѣта, же имѣиъ ничего собспвеннаго, и оспаванъ бѣднѣиъ нию, чію оспавалось у нихъ левѣ- дневнаго проишанія оныя вырочетнаго ни- за ируды; шаковыхъ подаиій сполалось иногда споль много, чію, по свидѣіиъ спугу Августина, нагружали оными цѣны корабли. Гнѣвъ побѣждали они молчаніемъ и содруж- ствомъ, располагавшимъ каждаго, быиъ спне- ходишельнымъ къ недоспаіиамъ другаго; дѣноспъ—непреспаннымъ ирудомъ; скуку—мо- лишкою и псалмопѣіемъ; нищеславіе и зор- доспъ—безопѣиіиымъ послуханіемъ и ипер- нѣіемъ.

Одни изъ Монаховъ работали на поляхъ или

на себя, или, вмѣстѣ съ прочими работниками, нанявшись у другихъ жинъ и собирая виноградъ. Другіе, болѣе совершенные въ духовной жизни, опасаясь размеченія сопряженнаго съ полевыми трудами, не выходили изъ своихъ келій, и занимались въ нихъ плетениемъ изъ шротника рогожъ, корзинъ, и другими подобными рукодѣльями, копорыи не мѣшали имъ размысливать о Св. Писаніи, и имѣть духъ всегда усмирленный къ Богу. Никто не сидѣлъ безъ дѣла; и тѣ, кои думали замѣнить всякой трудъ одною молитвою (Евхины и Мессаліане), почитались неправославными *).

Сей образъ жизни судя по наружности, только суровый и грубый, въ самомъ дѣлѣ представлялъ Монаховъ достойными презрѣнія въ глазахъ племетскихъ людей. Они злобно издѣвались надъ ними; нѣкопорые, болѣе дерзкіе, даже ихъ били, выпаскивали изъ келій и волочили въ судъ, что однакожъ служило только къ большей славѣ ихъ смиренія и терпѣливости. Ибо они были въ любви и почтеніи у всѣхъ разсудительныхъ людей, не только у черни, но и у самыхъ

*) Епиф. Ер. 80.

знатныхъ, не только у мірянъ, но и у Священниковъ и Епископовъ; пакъ чпо нерѣдко лучшимъ и способѣйшимъ изъ нихъ поручались церковныя должности, и даже Епископство. Тогда они покидали Монастырь, и снова вступали въ обращеніе со свѣтомъ. Кажется, чпо въ сіи первыя времена не наблюдался еще извѣстный чинъ Монашескаго постриженія. Василій Великій говоритъ *), чпо Монахи давали обѣтъ дѣлство—храненія, молча; но чпо, по его мнѣнію, лучше бы изрекали оный вслухъ, дабы, въ случаѣ его нарушенія, виновный подвергся покаянію.

Ср. Злапоустый говоритъ о возвращеніи Монаха въ свѣтъ, какъ о дѣлѣ произвольномъ, когда совѣщаетъ одному оицу ввести въ Монашество его сына, коль скоро сей придетъ въ сословіе грѣшны, по есмь, на десятомъ году, и держаъ его шамъ до нѣхъ поръ, пока совершенно не укрѣпится въ добродѣтели; по есмь, лѣтъ десять или двадцать. Сей Свяшый самъ на пятнадцатомъ году оставилъ монашескую жизнь, для поправленія своего здоровья. Но можно видѣть изъ упрековъ, которыя онъ дѣлаетъ.

*) Въ Пис. къ Амѣд.

другу своему Θεодору, сколь порицаемы были пѣ, кои вмѣстѣ съ Монашесствомъ покидали добродѣтельное житіе по вѣспренности, скукѣ или другой какой неизвинительной причинѣ. Но Бл. Августинъ уже прямо говоритъ *), что уходящіе изъ Монастыря поступаютъ противъ своего обѣща, и оказываются виновными въ нарушеніи онаго. Церковь налагала на нихъ покаяніе; но, въ отношеніи къ свѣту, они наказывались пѣмъ однимъ, что несли позорное имя измѣнниковъ.

Святоспѣ монашескаго житія была въ такой славѣ, что въ скоромъ времени появились на воспокѣ многія тысячи не только Монаховъ, но и Монастырей. Подъ одними правилами св. Пахомія было до пятидесяти тысячъ Монаховъ, кои, живучи по разнымъ мѣстамъ, собирались вмѣстѣ для празднованія Пасхи. Что касается до Монастырей, то основаніе ихъ не сподило почти никакихъ трудовъ. Къ нимъ не принадлежали ни земли, ни другія выгоды, которыми бы могъ кто нибудь позавидовать. Не нужно было просить ни позволенія, ни вспоможенія чьего

*) Въ Толк. на Псал. 75, 95.

либо, дабы, оставивъ все, удалился въ необитаемое мѣсто, выспроишь тамъ бѣдныхъ келейки изъ проспника, по близости найденнаго, и живи въ нихъ ниго и за работою, не только никому не въ тягость, но еще съ великою пользою для бѣдныхъ, конитъ онысылались оисюда богатныя милоспыни, Сіе должно разумѣть о первенспвующихъ вѣкахъ. Ибо съ того времени, какъ Монахи спали выходишь изъ пущынь для участпванія въ дѣлахъ гражданскихъ и церковныхъ, Халкидонскій соборъ положилъ запрещеніе спроишь какой нибудь Монаспырь безъ соизволенія Епископскаго. Монаспыри сполько размножились, что нѣкопорые изъ нихъ находились на обитаемыхъ мѣстахъ и подлѣ городовъ: ибо не было наспоятельной причины оппимать сію чеспъ у плодonoсныхъ спранъ, каковы Италія, Сицилія и Греція; сполько что и здѣсь Монахи спрого наблюдали уединеніе, проводя жизнь зашпорническую и молчаливую.

Жившіе неподалеку отъ города ходили въ общую церковь, для слушанія поученій и для пріобщенія св. таинамъ; здѣсь было для нихъ особливое мѣсто, гдѣ они могли споч-

лишь опдѣльно отъ прочихъ, какъ по дѣвицъ и вдовъ. Сіе однакожъ не мѣшало имѣть имъ въ своихъ домахъ часовни, для приношенія ламъ общихъ моливъ во всякое время. Тѣ, кои жили вдали, имѣли у себя Священниковъ, оправдывшихъ для нихъ Богослуженіе и прочія церковныя потребы; а наконецъ признано полезнымъ, чѣобы и каждый Монастырь имѣлъ по крайней мѣрѣ одного Священника съ однимъ или двумя Діаконами. Такимъ образомъ Монашескія живущіе, не имѣя случая выходить, оставались заключенными въ Монастыряхъ, какъ мертвые въ своихъ гробницахъ. Сею-по безвыходностию опозвался ересеначальникъ Евсихій, чѣобы не ипци на Константинопольскій соборъ предъ Флавіана.

Если плаковъ Монастырь основывался въ городѣ, то въ него опдавали дѣвѣ, посвятившихъ себя на служеніе Богу, которыя безъ щого живали по разнымъ домамъ. Монахини въ Египтѣ и Сиріи спригли себѣ волосы, ради чистоты; въ другихъ спранахъ ихъ росли, и вообще, касательно внѣшности, въ разныхъ мѣстахъ разные были обыкновенія. Вотъ какъ Злапоустный *) изобрази

*) Въ Бес. на 1 Посл. къ Тим. 2, 9.

жаелъ нарядъ дѣспвенницъ, употреблявшійся въ его время: плащъ голубаго цвѣта, стянутое поясомъ, башмаки черные, остроногетныя, бѣлое покрывало на головѣ, черная мантія, облекавшая главу и все тѣло.

Епископы, у коихъ Духовенство жило обществомъ, брали для себя въ примѣръ жизнь Монаховъ, и сообразовались съ нею, сколько то позволяли обстоятельство. Отъ чего общежительства сіи часто назывались Монастырями; въ послѣдствіи же не спало между ими вовсе никакого различія. Въ пятмъ вѣкѣ весьма многіе изъ западныхъ Епископовъ и Священниковъ проводили Монашескую жизнь, и носили сообразную съ симъ одежду. Папа Григорій прошивъ воли вышедшій изъ Монастыря, гдѣ заключался по оставленіи мірскаго величія, не престававъ жить монашески, и наполнивъ свой дворецъ самыми благочестивыми Монахами, изъ коихъ вышли многіе знаменитые Епископы, на прим. Бл. Августинъ, и просвѣтители Англіи.

Истинная цѣль монашеской жизни состояла въ томъ, чтобы руководствоваться къ высшему совершенству людей, соблюдающихъ себя непорочными послѣ крещенія, или

грѣшниковъ, желавшихъ загладить свои грѣхи покаяніемъ. Для сего-то принимались въ Монастыри люди всякаго возраста и всякаго сословія: опроки, коихъ родители отдавали плуда, дабы заблаговременно укрыть ихъ отъ соблазновъ міра; спарцы, коихъ хотѣлось окончить жизнь Богоугоднымъ образомъ; женатые, коихъ жены, съ своей сироты, соглашались провождать такой же родъ жизни. Осужденные Церковію неспи покаяніе чрезъ многіе годы, находили, безъ сомнѣнія, способнѣйшимъ, провождать оныя въ Монастырѣ, гдѣ примѣръ братіи и упѣшеніе спарцевъ служили для нихъ подкрѣпленіемъ; нежели вести одинокую жизнь посреди Христіанъ жившихъ въ мірѣ. Въ семъ отношеніи Монастырь часпо бывалъ какъбы вмѣстѣ пемницы, куда въ наказаніе посылали знаменитыхъ людей, какъ то было во Франціи, при первыхъ ея Короляхъ, и на воспо-
кѣ, начиная съ шестнаго вѣка.

Изъ всего доселѣ сказаннаго видно, что учрежденіе Монашества служило яснымъ доказательствомъ промысла Божія, и Его попеченія о сохраненіи въ своей Церкви, до скончанія вѣковъ, не только чистоты ученія,

но и святоспни нравовъ. Ибо если сравнимъ образъ жизни первенспвующихъ Христіанъ съ правилами благоустроенныхъ Монастырей, прежде существовавшихъ и нынѣ существующихъ; то найдемъ очень мало раздѣлія. Первенспвующіе Христіане посщавляли благочестіе главною своею цѣлію, подтиная ей все временное: и Монахи удаляются отъ міра съ тѣмъ, чтобы съ большею свободою занявшись единымъ на потребу. Первенспвующіе Христіане молились совокупно и порознь, приближаясь, сколько возможно было, къ непрестанной молитвѣ: и въ Монастыряхъ моленіе общее и частное совершается гораздо чаще и правильнѣе, нежели въ другомъ мѣстѣ; потому что нѣтъ ничего, что бы отвлекало монашескпвующихъ отъ сего занятія. Первенспвующіе Христіане весьма часто пріобщались св. Тайнамъ: и Монахи дѣлають то же, если не въ каждой службѣ, какъ было въ древности, то по крайней мѣрѣ гораздо чаще Христіанъ, живущихъ въ мірѣ. Первенспвующіе Христіане прилежно упражнялись въ чтеніи Св. Писанія: и въ Монастыряхъ сіе чтеніе посщавляется обязанностію на каждой день, особливо же на

великій постъ и день воскресный, въ замѣну
 плѣсныхъ работъ, производящихся въ будни.
 Первенствующіе Христіане любили мол-
 чаніе, какъ средство, опводящее отъ злорѣ-
 чія: и въ Монастыряхъ, онличныхъ по сво-
 ей святости, молчаніе соблюдается стро-
 жайшимъ образомъ. Названія опцевъ и браше-
 евъ, смотря по лѣтамъ и достоинствамъ,
 были общія между первенствующими Хри-
 сіанами. Высшимъ они покарались; съ рав-
 ными жили дружно; любили угощать пріѣз-
 жихъ, и подавать милосынню бѣднымъ: все
 сіе наблюдается и въ хорошихъ Монасты-
 ряхъ.

С Л О В О

О СУЕТНОСТИ ВСѢХЪ ВЕЩЕЙ ЗЕМНЫХЪ.

Суета суетствей, рече Екклесиастъ, вселенская суета: Еккл. 1, 2.

Есть истины, которыя каждый почитаетъ для себя сколько же несомнѣнными, какъ и важными; и которыя однакожъ для большей части людей оспариваются сколько же безплодными и недѣйствительными, какъ бы онѣ были маловажны и сомнительны. Мы не должны, слухъ удивляясь сему. Человѣкъ, поврежденный человѣкъ, есть такое существо, которое рѣдко бываетъ въ согласіи съ самимъ собою, котораго познанія и дѣйствія весьма часто взаимно противорѣчаютъ себѣ. И отъ чего происходитъ сіе?—отъ того, что онъ осматривается на однихъ только понятіяхъ бытія, которыя пошлему самому, что общи, мало, или даже со всѣмъ не спрашиваютъ его, теряется въ необъятномъ множествѣ разнородныхъ вещей; не старается познать особеннаго отношенія, какое каждая истина

имѣеть къ нему и нравспвенному его сопостоянію, въ той увѣренности, что сіе познаніе должно будетъ его смиритъ, приспидитъ и привестъ въ смятеніе и безпокойство. Кто на прим. сомнѣвается въ суепности всѣхъ земныхъ вещей? Кто не увѣренъ, что человѣческая жизнь не надежна и кратко-временна, что всѣ земныя преимущесва, блага и удовольствія плѣнны и ничтожны, и что наконецъ образъ міра сего преходитъ?— Но увѣренность въ сихъ истинахъ приноситъ ли плоды добродѣтели и благочесія, копорые она еспественно должна приносить? Дѣлаетъ ли она людей смиренными, и обращаетъ ли къ небу мысленный взоръ ихъ? Умѣряетъ ли привязанность и любовь ихъ къ видимому и преходящему? Научаетъ ли ихъ должному употребленію дарованныхъ имъ опъ Бога преимущесвъ и драгоцѣннаго времени, копорое онъ предославляетъ имъ? Возбуждаетъ ли въ сердцахъ ихъ досподолжную ревность, пецись о будущемъ и приугодьяль себя къ вѣчности, копорая каждый часъ, каждую минуту приближается къ нимъ? Заславляетъ ли ихъ веспи себя шакъ, какъ прилично гражданамъ неба и наслѣдникамъ

блаженнаго безсмертія?—Нѣтъ, печальный опытъ доказываетъ проповное сему. Вѣрятъ симъ истинамъ; но рѣдко, и не съ должнымъ вниманіемъ размышляютъ объ оныхъ; весьма скоро перяютъ ихъ изъ вида; часто даже съ намѣреніи испребляютъ въ душѣ своей самую мысль объ оныхъ; по крайней мѣрѣ, не съ довольнымъ усердіемъ и безприсра-спіемъ прилагаютъ ихъ къ себѣ самимъ и своему поведенію, а пакииъ образомъ и не оиущаютъ спасительнаго ихъ дѣйствія. По сему, братія, я считаю своею обязанностію, напомнить вамъ, равно и себѣ о сихъ исти-нахъ, я наспоища минувшѣ посвятившѣ на размышленіе о суешности всѣхъ земныхъ вещей. О, когда бы сіе размышленіе могло произвести и оспавить въ сердцахъ нашихъ глубокое и неизгладимое впечатлѣніе! О, если бы онѣ могли имѣти благотворное вліяніе на всю послѣдующую жизнь нашу и умудрили насъ для вѣчнаго блаженства!

Счета суетствой, рече Екклесиастъ, вся-сеская суета! Вы знаете, слухъ, чѣе это, сколько извѣстное, столько же и справедли-вое изреченіе, и если приведете себѣ на-памяти важнѣйшія обязанности жизни

Соломона; по легко увидите, что его сужде-
 ніе о наспоющемъ предметѣ чрезвычайно
 важно; ибо оно основывается на прочномъ
 познаніи земныхъ вещей, и на продолжитель-
 номъ испытаніи, съ одной стороны, ихъ прили-
 цностей, съ другой недоспапчностіи и ни-
 цпожестива. Еслибы какой — нибудь сиротій
 мудрецъ или пуспынникъ, лишенный всѣхъ
 прилициностей жизни, изъ своего печальнаго
 уединенія, гдѣ окружающъ его шѣни смерти,
 воззвалъ къ вамъ: *счета суетствій, волжеская
 счета*: тогда, можетъ быть, вы не обра-
 щали бы на него вниманія; его свидѣтель-
 ство не большое произвело бы на васъ впе-
 чатлѣніе; тогда вы скорѣ рѣшились бы со-
 жалѣть о немъ, нежели принимая отъ не-
 го насиліавленіе, и вѣрнѣ въ самъ случай
 однимъ только словамъ его. Вы почти бы
 его неспособнымъ, опредѣляя доспювнспво
 и цѣну ппакимъ вещамъ, коппорыхъ онъ, мо-
 жетъ быть, никогда не видалъ, коппорыми
 никогда не обладалъ и не наслаждался, и кой,
 по мнѣнію вашему, онъ полному только прези-
 раеть, что самъ не можетъ имѣть ихъ.
 Сколь чаще таковое, не рѣдко поспѣвное и
 приспращпное, сужденіе прожисосите вы о

наставленіяхъ вашихъ учителей, и шѣмъ самымъ ослабляете силу оныхъ? Если мы представляемъ вамъ, что все земное и видимое суетно и ничтожно; если говоримъ вамъ, что почести, блага и удовольствія міра сего суть такія вещи, которыя весьма мало заслуживаютъ уваженія и любви; если утверждаемъ, что обладаніе и наслажденіе сими вещами не можетъ содѣлать истинно счастливымъ существа разумнаго и безсмертнаго; если напоминаемъ вамъ, что мы здѣсь—на землѣ находимся въ состояніи воспитанія и образованія, и что она не есть мѣсто нашего назначенія; если увѣщаваемъ васъ, искать преимущественно небснаго и вѣчнаго, и пещись о будущемъ: ахъ! сколь для многихъ сіи наставленія и увѣщанія наши теряютъ всю свою важность и силу, единственно по тому неосновательному предположенію, будто мы такъ рассуждаемъ и говоримъ болѣе по обязанности, нежели по внутреннему убѣжденію, и что, можетъ быть, скоро спали бы говорили совсѣмъ иначе, еслибы начали вести другой родъ жизни, или еслибы находились въ другихъ, по мнѣнію большей части людей, счастливѣйшихъ обстоятельствѣхъ?

Я не буду изсѣдывать теперь, сколь сла-
бы и недоспапчны сіи извиненія; не буду
говорить о томъ, что истина, добродѣтель
и Религія навсегда пребудутъ неизмѣнными,
и, будучи таковыми, всегда заслуживаютъ
уваженіе, послушаніе и покорность, каковы
бы ни были ихъ учителя и защитники. Я
укажу теперь только на изреченіе свящ.
Писателя, котораго никто не можетъ обли-
чить ни въ невѣдѣніи, ни въ приспращіи,
и пропавъ свидѣльствуя коего ничего не
можетъ возразить самый развратный міролю-
бецъ. Это Соломонъ, который, въ качествѣ
наставника человѣческаго рода, вызываетъ къ
обольщеннымъ смертнымъ: *суета суетствій,
всѣтская суета!* И кто былъ Соломонъ,
слуш.? Былъ ли то какой-нибудь несчастный
государь, который во всѣхъ предпріятіяхъ
своихъ встрѣчалъ непреодолимыя препят-
ствія, былъ не любимъ своими подданными,
ненавидимъ и утѣсняемъ сосѣдами, и копо-
рый чрезъ продолжительныя непріятности
потерялъ расположеніе и вкусъ ко всему,
что ни представляло намъ сія земля пре-
краснаго и привлекательнаго, или который
не зналъ чистѣйшихъ и благороднѣйшихъ

удовольствій сей жизни? Нѣтъ! Онъ, какъ свидѣтельствуемъ намъ. Исторія, былъ мудрейшій и счастливѣйшій Монархъ своего времени. Любимый своими подданными, спрашанный для своихъ сосѣдей, уважаемый опдаленными народами, онъ наслаждался цвѣтущимъ и непрерывнымъ благоденствіемъ. Обширныя и рѣдкія свѣдѣнія украшали его душу, и его могущество не позволяло ему имѣть недостатка ни въ какихъ средствахъ къ поспѣшному разширенію своихъ познаній и удовлетворенію любознательности, если только она можетъ быть удовлетворена. Блескъ и великолѣпіе двора его, безчисленные его сокровища и мудрость, которую онъ показывалъ во всѣхъ своихъ словахъ и поступкахъ, дѣлали имя его славнымъ въ самыхъ опдаленнѣйшихъ странахъ. Онъ былъ, какъ говоритъ Писаніе, мудрѣе Халдеевъ и Египтянъ, даже премудрѣе всѣхъ человѣковъ. (3 Цар. 4, 30.) Богатствомъ и мудростию онъ превосходилъ всѣхъ царей земныхъ. Всѣ цари желали видѣть его, и каждый приносилъ ему свои дары. (3 Цар. 10, 23. 24.) Сверхъ того онъ съ избыткомъ обладалъ всѣмъ инымъ, чѣмъ удовлетворенію чувствъ,

и что доставляетъ веселіе и радость сердцу человѣческому. Нѣтъ удовольствія, котораго онъ не испытывалъ бы, и его жизнь была не что иное, какъ непрерывное наслажденіе благами міра. Послушайте, какъ онъ самъ изъяснялся о семъ: *Возвеличихъ твореніе мое, говоритъ онъ, создахъ ми доли, насадихъ ми винограды, сотворихъ ми вертограды и сады, притяжахъ рабы и рабыни, и домотацы быша ми, собрахъ ми алато и сребро, сотворихъ ми поющихъ и поющія, и услажденія сыновъ словесныхъ. Все, егоже пресиста оти мои, не отвѣхъ отъ нихъ, и не возбранихъ сердцу моему отъ всякаго веселія моего.* (Еккл. 2, 4. 10.) Но послушайте также, какой преговоръ произноситъ онъ надъ всѣмъ тѣмъ: *Призрѣхъ азъ на вся творенія моя, аже сотвориша рѣцѣ мои, и на трудъ, иже трудихся творити, и се! вся суета, и произволеніе духа, и нѣсть изобиліе подъ солнцемъ.* (Еккл. 2, 11.) И сіе—то самое утверждаетъ онъ въ избранномъ нами шекспирѣ, и даже въ цѣлой книгѣ, изъ которой заимствованъ оный. Смертныя,—вы, которые міръ и то, что въ мірѣ, любите болѣе, нежели

Бога, которые обладание и наслаждение земными вещами почищаете высочайшимъ своимъ благомъ, и думаете обрѣсти въ ономъ все свое блаженство, — что можете сказать вы противъ такого свидѣтельства? Чемъ можете ослабить силу оного? Чемъ можете извинить и оправдать свое неразуміе? Не должно ли сіе сдѣлать на васъ сильнаго впечатлѣнія; не должно ли возбудить васъ оупь вашего плотскаго упоенія, и привести въ самосознаніе, когда изъ устъ споль мудраго, споль могущественнаго и счастливаго государя, имѣющаго обширныя свѣдѣнія, и спокойно наслаждающагося всѣмъ, что только есть на сей землѣ прекраснаго и привлекательнаго, вы слышите приговоръ на всѣ земныя блага и удовольствія: *Счета суетствій, вселенская суета!*! —

Впрочемъ его свидѣтельство, сколь оно ни сильно и непрекаемо, не есть единственное, ни даже сильнѣйшее доказательство, утверждающее истину сего положенія. Самое существо сей вещи, постоянный и одинаковый опытъ всѣхъ временъ и всѣхъ людей, собственное наше чувство и свидѣтельство нашего сердца — дѣлають его несо-

мнѣннымъ. Богатство и честь, чувственныя удовольствія, знаніе и мудрость, даже самая жизнь,—все суеша, то есть, всё сія блага скоропечны и невѣрны; онѣ продолжаются только на краткое время; онѣ не могутъ успокоить человѣческаго сердца, удовлетворить его желаніямъ, и доставить ему истинное и продолжительное счастье. Разсмотришь сіе нѣсколько подробнѣе.

Многочисленные богатства суешны.—Я не буду изслѣдовать теперь, сколько многого труда и усилій, сколько многихъ ночей, проведенныхъ безъ сна, сколько многихъ низкихъ поспупковъ, сколько многихъ пожертвованій невиннымъ удовольствіемъ сподить для большей части людей приобрѣтеніе богатства. Умолчу о томъ, сколько значительная проходитъ часть жизни, прежде нежели выполняющія ихъ намѣренія, и сколько часто они изжидаютъ всё свои силы, и однакожь не достигаютъ той цѣли, къ которой спремались съ мучительнымъ безпокойствомъ. Положимъ, что они преодолѣли всё трудности, и уже дѣйствительно обладаютъ великими сокровищами. Что же это за сокровища? Не суть ли онѣ по существу своему

скоропреходящи и невѣрны? Не сунъ ли эпо сокровища, *аже тервъ и тля тлитъ, аже татіе подкопываютъ и крадутъ?* (Матт. 6, 19.) Не сунъ ли эпо сокровища, кои, какъ говорятъ премудрый Царь, часно дѣлають себѣ крылья, какъ орелъ, и пошчасъ оспавляютъ своего обладающаго? (Притч. 23, 5.) Сколько непредвидѣнныхъ и неоправданныхъ случаевъ, конкорые могутъ лишитъ его оныхъ? Не можетъ ли онъ, сверхъ всякаго чаянія своего, опъ великаго богатства припсти въ крайнее убожество и бѣдность? И можетъ ли онъ бытъ хоща когда-либо совершенно увѣренъ въ помъ, что сего не случится съ нимъ? Послѣдуютъ ли за нимъ въ помъ міръ сіи сокровища? Не долженъ ли онъ въ минушу своей смерти навсегда оставитъ ихъ? *Акоже изыде изъ гроба матере своей нагъ, возвратится ити, акоже и приде, и никтоже возметъ отъ труда своего, да понесетъ въ руцѣ своей.* (Еккл. 5, 14.) Припомъ, можетъ ли обладаніе этими вещами, сколь бы ни было оно продолжительное, удовлетворитъ безконечнымъ его желаніямъ, и содѣлать его истинно счастливымъ? Не научаетъ ли насъ пестно-

линый опытъ нѣму, что аличность къ золоту и серебру непресыпапно спановицца сильнѣе, и никогда не удовлетворелцца, что *любый сребро, не насытитца сребра, и любый богатство, не насытитца богатства?* (Еккл. 5, 9.) Или могутъ ли сіи блага смягчить жестокость нашихъ болѣзней; доспавиць намъ здоровье и крѣпость; уврачевать раны нашего духа, испребити печали и заботы въ нашемъ сѣрдцѣ? Могутъ ли онѣ вознаградить намъ потерю нѣжной супруги, единственнаго сына, вѣрнаго друга? Могутъ ли вооружить насъ прошиву всѣхъ ужасовъ смерти? Не гораздо ли еще болѣе онѣ увеличивають естесивенный страхъ нашъ при видѣ гроба?— Во всѣхъ сихъ отнощеніяхъ сколь справедливо то, что *жизнь селовѣка не зависитъ отъ его цѣннѣй, и что обиліе благъ земныхъ не дѣлаеть его счастливымъ!* (Лук. 12, 15.)

Но, можетъ быть, слава сего міра менѣе суеетна, нежели его богатство? Можетъ быть, она лучше можетъ доспавиць намъ существенное и продолжительное счастье? Какъ много обманулись бы мы, слуш., когда бы хотя нѣсколько увлеклись сею мечпою! Въ чемъ соспоиць слава міра сего? Въ вы-

годномъ мнѣніи другихъ о нашихъ преимуще-
 ствахъ, о нашихъ дарованіяхъ и способно-
 стяхъ, о нашихъ добродѣтеляхъ и заслугахъ.
 И на чемъ основывается сіе мнѣніе? Весьма
 рѣдко бываетъ оно плодомъ основательнаго
 и безпристрастнаго сужденія, досповѣрнаго
 свѣдѣнія о нашихъ нравахъ и нашемъ пове-
 деніи, и безприпворнаго уваженія къ нашимъ
 добродѣтелямъ и преимуществамъ. Вообще
 оно основывается или на наружномъ блескѣ,
 который шопчасъ исчезаетъ, когда смои-
 ряеть на насъ вблизи, или на какомъ-либо
 счастливомъ случаѣ, или на низкомъ коры-
 сплюбіи, или наконецъ на лжи и обманѣ.
 Уважають насъ, дабы самимъ быть уважае-
 мыми; прославляютъ наши заслуги, дабы
 приобрѣсти славу цѣнителей и покровите-
 лей заслугъ. Хвалятъ въ другихъ добро-
 дѣтель, дабы въ самихъ себѣ скрыти
 недоспапокъ оной, и быть причтенными
 къ числу друзей ея. Часно ласкають насъ
 для того, дабы чрезъ шо или прибрѣсти
 нашу благосклонность, покровительство и
 помощь, или имѣти возможность, пѣмъ
 вѣрнѣ вредити намъ. И кто же суть
 сіи люди, коихъ одобреніе и похвала соотав-

любят то, что обыкновенно называютъ славою міра сего? Это большею частію такіе люди, которые сами не имѣютъ никакихъ, достойныхъ уваженія и любви качествъ, которые во всемъ водятся только чувствительностію и спраснями, страхомъ и надеждою,—люди, для коихъ предразсудокъ и своенравіе суть главныя основанія, кои вѣрятъ всякой сомнительной молвѣ, безъ всякаго изслѣдованія оной, и кои весьма часто совсѣмъ не знаютъ, что такое истинно-великое, истинно-благородное и славное, и не рѣдко, по выраженію Пророка, называютъ свѣтъ шьюю и нѣму—свѣтомъ. (Иса. 6; 20.) Это люди, кои о многихъ дѣяніяхъ судятъ только по одному ихъ явленію, не обращая вниманія на ихъ источники и цѣли, кои на все необыкновенное, обращающее на себя всѣхъ взоры, смотрятъ съ удивленіемъ и уваженіемъ; а безмолвную добродѣтель, а истинно—великія дѣянія, которыя мудрый Христіанинъ совершаетъ втайнѣ, они не удоспоеиваютъ никакого вниманія. Припомъ что можетъ быть переменчивѣе и непостояннѣе мнѣнія людей? Какъ легко поперятъ ихъ благосклонность? Не часто ли

случаешься, что они порицають и презирають нынѣшню, что вчера одобряли и превозносили великими похвалами? Не наполнена ли исторія человеческого рода примѣрами такихъ людей, кои нынѣ были любимцами народа, а чрезъ нѣсколько минутъ дѣлались предметами злобой его ненависти? И пакъ можетъ ли слава міра сего, которая сполна на шоль слабомъ основаніи, раздается сполна пристрастными судіями, которую сполна легко можно поперять, которая не доставляетъ намъ никакихъ существенныхъ выгодъ, а напротивъ оправляетъ ядомъ наше сердце, дѣлаетъ насъ нечувствительными къ безконечно — драгоценнѣйшему для насъ одобренію собственной нашей совѣсти и самого Бога, поселяетъ въ сердцѣ нашемъ доспойную посылнія и наказанія гордость, — и которая, наконецъ, виѣспѣ съ нашимъ грѣхомъ исплѣвается во гробъ, — можетъ ли, говорю, слава сія успокоить насъ и доставить намъ истинное и продолжительное счастье? Не есть ли она одна шолько мечта, невѣжество и суестьность?

И не шожь ли самое должны мы сказать и объ удовольствіяхъ чувственныхъ, кото-

рыя обольщенные смертные часто скупаются за высочайшее свое благо? Не так же ли суежны, скоропечны, мгновенны и онѣ? Онѣ исчезаютъ въ то самое время, когда мы только еще начинаемъ наслаждаться ими; онѣ умираютъ, такъ сказать, въ самую минуту ихъ рожденія, и никогда не соопвѣтствуютъ нашимъ чаяніямъ. Мы ожидаемъ ихъ съ великимъ нетерпѣніемъ, ищемъ съ мучительнымъ безпокойствомъ, общаемъ себѣ восхищительныя радости отъ наслажденія оными, уже напередъ называемъ себя счастливыми;—но едва исполнилось наше желаніе,—и мы находимъ себя обманутыми. Пробуждаемся,—и призракъ, очаровавшій насъ во снѣ, исчезаетъ, и мѣсто восхищенія занимаетъ нестерпимая скука, отвращеніе, безпокойство, а часто стыдъ, горестное раскаяніе и мучительныя угрызенія совѣсти. Самыя возжелѣнныя изъ удовольствій чувствъ, чрезъ частое наслажденіе оными, перяются для насъ свою привлекательность; а кругъ мірскихъ радостей весьма ограниченъ. Наши чувства мало по малу слабѣютъ, наши силы истощаются, наши спрасны дѣлаются менѣе живы, и то, что прежде возбуждало въ

насъ сладостнѣйшія чувствованія, спустя короткое время, не обращаетъ на себя никакого вниманія, или даже спановицся для насъ въ тяжгость. Рано или поздно, но непременно всѣ мы принуждены будемъ сказать *сѣху: безуміе, и веселію, что сіе твориши?* (Еккл. 2, 2.) Могутъ ли же такого рода удовольствія насытить нашу душу? Могутъ ли онѣ удовлетворить безконечнымъ желаніямъ нашего сердца? Можемъ ли мы, не обманывая самихъ себя, искать въ нихъ истиннаго, положительнаго и соотвѣтственнаго нашей природѣ блаженства? Смертные, — вы, которые работаете похотямъ плоти, и проводите жизнь совершенно чувственной, я ссылаюсь на вашъ собственный опытъ. Не правда ли, что удовольствіе, за коимъ вы гоняетесь, весьма часто обманываетъ васъ, что оно весьма близко къ неудовольствію, и что сіе обыкновенно слѣдуетъ за онымъ непосредственно? Не правда ли, что вы очень часто, среди самыхъ веселостей и забавъ вашихъ, ощущаете въ себѣ нѣкое тайное безпокойство, которое оправдываетъ горестію всѣ ваши удовольствія, и что обиліе радостей земныхъ не наполняетъ пустоты въ вашемъ сердцѣ,

не удовлетворяеть его желаній? Если же такъ; то вы должны сознаться, что всѣ чувственныя удовольствія суешны, и что онъ не можетъ сдѣлать человѣка истинно счастливымъ.

Но не чужды ли сихъ недостатковъ удовольствія духа, копорыя человѣческая мудрость и вѣдѣніе обѣщаютъ своимъ любителямъ; и не способны ли онѣ доставить намъ то, чего не могутъ доставить богатство, почести и чувственныя удовольствія? Нѣтъ! бранія; и онѣ также суешны; ибо во *множествѣ мудрости*, говоритъ Екклесіастъ, *множество разума, и приложивъ разумъ, приложитъ болѣзнь*. (Еккл. 1, 18.) То есть, гдѣ много мудрости, тамъ много заботъ, и кпо умножаетъ свои познанія, пошь умножаетъ печали. И въ самомъ дѣлѣ, если мы разсудимъ, сколь много времени и трудовъ, сколь много размышленій и даже скучныхъ изслѣдованій потребно къ тому, чтобы приобрести знаніе и мудрость, и сколь немногимъ, при неусыпномъ прилежаніи и напряженіи всѣхъ силъ своихъ, удаётся въ нѣкоторой мѣрѣ достигнуть своихъ цѣлей, или, посредствомъ важныхъ и полезныхъ для че-

ловѣчества. открывшій оплотивъ себя опъ
 великаго множества шакъ называемыхъ му-
 дрыхъ и ученыхъ;—если размыслимъ, сколь мно-
 го шрудныхъ и даже непреодолимыхъ препяп-
 спвій, сколь много враговъ и опасностей
 вспрѣчаемся намъ на пути къ испяпнѣ;
 сколь часто обманываютъ насъ наши чув-
 ства, помрачаютъ предразсудки, ослѣпляютъ
 спраспи; какъ много склонны мы принимаемъ
 явленіе вещи за самое существо оной, какъ
 часто одинъ лучъ свѣта показывается намъ
 суевѣность многотѣпныхъ усилий, и самыя
 основательнѣйшія, по нашему мнѣнію, шво-
 ренія разума представляются такими вендами,
 кои основаны на одномъ только воображеніи;
 —если предспавимъ себѣ, сколь слабъ нашъ
 разсудокъ, сколь тѣсенъ кругъ нашего зрѣ-
 нія, сколь ограниченны всѣ наши способности,
 сколь несовершенны и ничтожны самыя об-
 ширныя человѣческія знанія въ сравненіи съ
 тѣмъ, чего мы не знаемъ и знанъ не мо-
 жемъ, и сколь темны, неопредѣленны, со-
 мнѣтельны и несовершенны большая часть
 нашихъ попятій;—если, наконецъ, возьмемъ во
 вниманіе и то, что и мудрѣйшіе изъ людей
 весьма живо чувствуютъ слабость и недо-

спятночності всѣхъ познаній, что предъ нами всегда разверзаются новыя глубины, которыхъ они никакъ изслѣдовать не могутъ, и что никакія обширныя свѣдѣнія не могутъ удовлетворить ихъ любознательности; если, говорю, представимъ себѣ все сіе: то должны будемъ сказать, что и мудрость человѣческая есть суесть, и что *утаися премудрость отъ всякаго человека*, (Іов. 28, 21.) и *попыщенія смертныхъ болзлива, и поервѣительна умышленія ихъ*. (Прему. 9, 14.) И сколь много уменьшается достоинство сей мудрости отъ того, что и она, подобно всему земному, непостоянна и кратковременна. Пусть человѣкъ пріобрѣщетъ на сей землѣ великія и рѣдкія познанія; пусть изучитъ всѣ языки, узнаетъ всѣ произведенія и памятники древности; пусть всю древнюю и новую Исторію, всѣ опыты, дѣланные для объясненія сокровенныхъ дѣйствій природы, всѣ мѣнія, объ оныхъ произнесенныя, пусть всѣ искусства и науки будетъ знать совершеннѣйшимъ, возможнымъ для существа ограниченного, образомъ;—мы признаемъ его заслуги, и не откажемъ ему въ должномъ уваженіи: но будетъ ли онъ обладать сими позна-

ніями во гробѣ? возмемъ ли ихъ съ собою въ другой міръ? будутъ ли онѣ казаться ему памя сподолько же великими и важными, каковыми онѣ считалъ ихъ здѣсь? Нѣтъ. Большую часть изъ нихъ онѣ навсегда забудетъ; а если и вспомнитъ объ нихъ, по успыдишся дѣйскихъ своихъ погрѣшностей, поспѣшныхъ сужденій, опрометчивыхъ и дерзкихъ рѣшеній. О весьма многихъ предметахъ онѣ совсѣмъ иное будетъ имѣть понятіе; и тогда—по еще въ первый разъ изъ области тьмы онѣ вступитъ въ область свѣта. Въ семъ отношеніи справедливо говорить Екклесіастъ: *Въ могилѣ, аможе идеи, нѣсть сотвореніе и помышленіе и разумъ и мудрость.* (Еккл. 9, 10.)

И какъ недалеко отстоятъ отъ насъ перемѣна сія? Ахъ! самая жизнь наша совершенно суешна. Она продолжается на короткое время, и большая часть оной проходитъ непримѣтно, безъ всякаго ея употребленія, безъ наслажденія ею.

Мы непрестанно приближаемся къ тихой могилѣ и вѣчности;—и совсѣмъ неожиданно усматриваемъ себя на краю земнаго нашего поприща. Нѣтъ дня, часа, нѣтъ даже минуты,

ШУХУ АТСА

въ которую мы были бы совершенно без-
 опасны отъ смерти. Ни юность, ни здравье,
 ни крѣпость, ни богатство, ни честь, не
 сильны защитить насъ отъ сей грозной по-
 велительницы. Нѣмоушствующее дитя, цвѣ-
 щущій юноша, крѣпкій мужъ, столько же,
 какъ и согбенный и дрожащій старецъ, дол-
 жны быть покорны ея гласу. Весьма немно-
 гие достигаютъ самаго крайняго предѣла че-
 ловѣческой жизни; большая часть людей при-
 нуждены бываютъ распаться съ нею преж-
 де, нежели успѣютъ вкушать блага и пріят-
 ности оной,—прежде, нежели начнутъ соб-
 ственно жить. И на сколько же отдаленъ
 отъ насъ предѣлъ сей? Ужели на тысячу
 лѣтъ, или даже на цѣлѣе вѣки, кои, по оп-
 ношенію къ вѣчности, составляютъ однѣ
 непримѣшныя минуны? Нѣтъ, днѣ лѣтъ
 нашихъ, въ нихъ же семьдесятъ лѣтъ, аще
 же въ силахъ, осьмьдесятъ лѣтъ, и множае
 ихъ трудъ и болѣзнь, они протекаютъ бы-
 стро и мы какъ бы улетаемъ. (Псал. 89,
 10.) И пакъ можно ли послѣ сего сомнѣ-
 ваться въ истинѣ, утверждаемой въ изре-
 ченіи Премудраго: *Суета суетствій, вселес-
 кая суета!*—

Но, слуш., должны ли мы довольствоваться однимъ только знаніемъ сихъ истинъ, одною увѣренностію въ нихъ? Плачевная увѣренность, если она не доставляетъ намъ божіе никакой пользы! Увѣренность, которая въ семь случаевъ должна оправдывать горестію всѣ дни нашей жизни, и всѣ удовольствія оной дѣлать непріятными, которая при малѣйшемъ неблагопріятномъ случаѣ должна приводить насъ въ страхъ и шепеть, представляя намъ смерть въ самомъ ужасномъ образѣ, и при ея приближеніи повергаетъ насъ въ совершенное уныніе. Нѣтъ. Сии истины должны быть всегда присущи нашему духу, и имѣть постоянное и сильное вліяніе на наше поведеніе; должны умѣрять нашу привязанность и любовь къ благамъ и выгодамъ житейскимъ, и вдыхать въ насъ благородное презрѣніе оныхъ; должны, наконецъ, побуждать насъ, искать счастья и радости тамъ, гдѣ дѣйствительно можно найти ихъ, и со всею ревностію стремиться къ обладанію и наслажденію такими предметами, кои вѣчны и непремѣнны. А какіе это предметы? Богъ, слуш., Богъ! Онъ есть вѣченъ. Онъ всегда былъ и будетъ. Его благость непремѣнна,

Она есть нестерпимый источник всякаго свѣта, всякой жизни и всякаго блаженства. Кто находишься въ Его обществѣ, и принадлежишь къ числу вѣрныхъ рабовъ Его, тогда смѣло можешь надѣяться вѣчнаго, никогда нескончаемаго блаженства. Духъ нашъ вѣченъ. Хотя онъ получилъ начало, но онъ не будетъ имѣть конца,—онъ никогда не преспа-нетъ мыслишь и желаетъ, никогда не преспа-нетъ быть счастливымъ или несчаст-нымъ. Онъ будетъ жить, хотя наше плѣмя испадетъ во гробъ, и обратится въ прахъ и пепелъ. Истина и добродѣтель вѣчны; никакая переменна времени не измѣнитъ и не уничтожитъ ихъ. Онъ будетъ существовать и по разрушеніи сего міра, и на томъ но-вомъ небѣ и новой землѣ не преспанутъ бытъ плѣмъ, чемъ теперь сушь. Онъ и тамъ также будетъ составлять совершенство и блаженство всѣхъ разумныхъ тварей. Вотъ предметы, заслуживающіе все наше вниманіе и шщаніе! Они—то должны быть предмета-ми всѣхъ нашихъ мыслей, желаній, намѣре-ній и трудовъ. Если мы на пути покаянія, вѣры и освященія удосповѣряемся въ благо-спии и благоводеніи Существа Всевышняго;

если избавленіе и спасеніе безсмертнаго нашего духа соспавляетъ преимущественнѣе наше занятіе; если мы съ истинною ревностию спремимся къ царству Божию правды его; если мы въ познаніи ошкровленной истины и упражненіи въ Христіанскихъ добродѣтеляхъ спараемся болѣе и болѣе успѣвать, и обогащаться добрыми дѣлами: тогда счастье наше споймъ на твердомъ основаніи; тогда мы идемъ путемъ, который ведетъ къ истинному довольству, къ постоянному и вѣчному блаженству; тогда мы можемъ быть спокойны при всемъ непостоянствѣ и переменчивости всѣхъ вещей земныхъ, и равнодушно смотрѣть на ихъ суешность и ничтожность; тогда пусть прейдутъ небо и земля; пусть *растаетъ ихъ стихія и сгорятъ всѣ* человѣческія дѣла, — мы все еще непрестанемъ существовать, вознесемъ надъ развалинами въ пепелъ обращеннаго міра, и наша надежда никогда не обратится намъ въ стыдъ. Аминь.

О Г Л А В Л Е Н І Е

ТРИДАТЬ ТРЕТЬЕЙ ЧАСТИ.

Стран.

1. ПИСАНІЯ ОТЦЕВЪ ЦЕРКВИ:

1. Святаго Опца нашего Василя Великаго Наставленіе юношамъ, какъ пользовались языческими писателями 31.
2. Святаго Опца нашего Григорія Богослова Бесѣда на день Богоявленія Господа нашего Иисуса Христа . . . 36.
3. Святаго Опца нашего Іоанна Златоустаго Слово на перенесеніе мощей изъ Конспанцинопольскаго собора въ церковь св. Апостола Ѳомы . . . 66.
4. Святаго Опца нашего Антонія Великаго Письма къ Монахамъ:
 - а. Письмо 10 о томъ, что добродѣтель теряетъ всю свою цѣну и достоинство отъ тщеславія . . . 119.
 - б. Письмо 11, о томъ, что къ совершенству Христианина необходимо принадлежать и духовный навыкъ, различать добро отъ зла, истину отъ лжи 125.
5. Святаго Аввы Дороея Наставленіе въ страхъ Божіемъ 131.

6. Святаго Отца нашего Ерема Си-
ріянина Слово о покаяніи 231.
7. Блаженнаго Андрея, Архієпископа
Іерусалимскаго, Слово на Благовѣще-
ніе Пресвятыя Богородицы 245.

II. ХРИСТИАНСКОЕ УЧЕНИЕ:

1. О духовныхъ опытахъ 188.
2. Чась искушенія 219.

III. ЦЕРКОВНОЕ КРАСНОРѢЧІЕ:

Слово о суетности всѣхъ вещей зем-
ныхъ 324.

IV. ДУХОВНАЯ ИСТОРИЯ:

1. Пророчество объ Измаилѣ 79.

2. Нравы Христіанъ со временъ Кон-
стантина Великаго:

Государи Христіанскіе. Образъ
строенія церквей. Украшенія церкви.
Опаченіе церквей оутъ храмовъ язы-
ческихъ. Чувственное помогаетъ ду-
ховному. Чинъ Литургіи. Поуче-
ніе 154—187.

Евхаристія. Праздники, путешестві-
я къ св. мѣстамъ. Соборы. Обря-
ды покаянія. Испребленіе ересей.
Нравы Духовенства. Бѣдностъ Ду-
ховенства. Дома человеколюбія. Мо-
нашныри 277—323.

V. НАЗИДАТЕЛЬНЫЯ РАЗМЫШЛЕНІЯ:

1. О томъ, что нельзя угождать вмѣ-
стѣ и Богу и самимъ себѣ или
міру 112.
 2. О томъ, что время мы должны упо-
треблять единственно на полезныя
дѣла 115.
-

ПОГРѢШНОСТИ

ВЪ ТРИДЦАТЬ ТРЕТЬЕЙ ЧАСТИ.

Напечатано:

Читать должно:

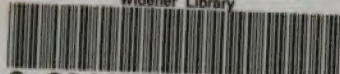
Стр. Строк.

15	— 8	что,	что
40	— 25	возхваніа	возхвозаніа
51	— 6	проіоу	проіоу
189	— 18	въ разсужденіи	вразсужденіи
199	— 9	желаніи	желаніяхъ
231	— 21	вратесства,	вратевства
232	— 13	и до вратесства	вратевства
234	— 15	наши	наши
249	— 15	разсплѣнное	расплѣнное
340	— 6	веселію,	веселію:
342	— 6	испикни	испикни

172

122

Widener Library



3 2044 105 195 481